ونعيم بن حماد صعيف اتهمه بعضهم ، فكان الواجب على الصنف أن بين ذلك ولا يدع مجالاً لعدو له حافد أن يطمن فيه كها فعل الكوثري في وتكملة الردعلي نونية ابن الغيم ، (ص ١٧٩) .

١١٨ - وبلغنا عن أبي مطيع الحكم بن عبدائة البلخي صاحب و الفقه
 الأكبر ٥ قال :

سالت أيا حنيفة عمن يقبول: لا أعبرف وبني في السياء أو في الأرض. فقال: قد كفر، لأن الله تعالى يقول: « الرحمن على العرش استوى » وعرشه فوق سهاواته. فقلت: إنه يقول: أقول على العرش استوى ، ولكن قال لا يدري العرش في السياء أو في الأرض. قال: إذا أنكر أنه في السياء فقد كفر

رواها صاحب القاروق . /۱۰۳

١٠٣ ـ قلت: إبر مطبع هذا من كبار أصحاب أبي حنيفة وففهائهم ، قال المؤلف في الميزان:

وكان يصيراً بالرأي علامة كبير الشأن، ولكنه واه في ضبط الأثر، وكان ابن البارك يعظمه ويجله لدينه وعلمه. قال ابن معين ليس يشيء و. ١٠٠٠.

قلت: وفي قول المؤلف: وصاحب الفقه الأكبره إشارة قوية إلى أن كتاب والفقه الأكبره ليس للإمام أي حنيفة رحمه الله تعالى، خلافاً لما هو الشهور عند الحنفية ، وقد طبع عدة طبعات منسوبا إليه، ومشروحاً من غير واحد من الحنفية منهم أبو منصور الماتريدي الذي ينتمي إليه أكثر الحنفية في المفيدة ، وجههورهم فيها من المؤولة ، فترى أبا منصور هذا قد تأول قول أبي حنيفة المذكور في الكتاب وفي و الفقه الأكبره تأويلاً يعود إلى إفساد كلام أبي حنيفة وإخراجه عن جماعة السف في عدم التأويل ، فقال في تأويل قوله رحمه الله : وفقد كفره قال (ص ١٩ طبع مصر) :

ولانه بهذا القول يوهم أن يكون له مكان فكان مشركاً؟! ولم يلتفت إلى تمام كلامه المطل لتأويله وهو قوله رحمه الله:

ولأن ألله تمالي يقول: الرحمن على المرش استوى: .

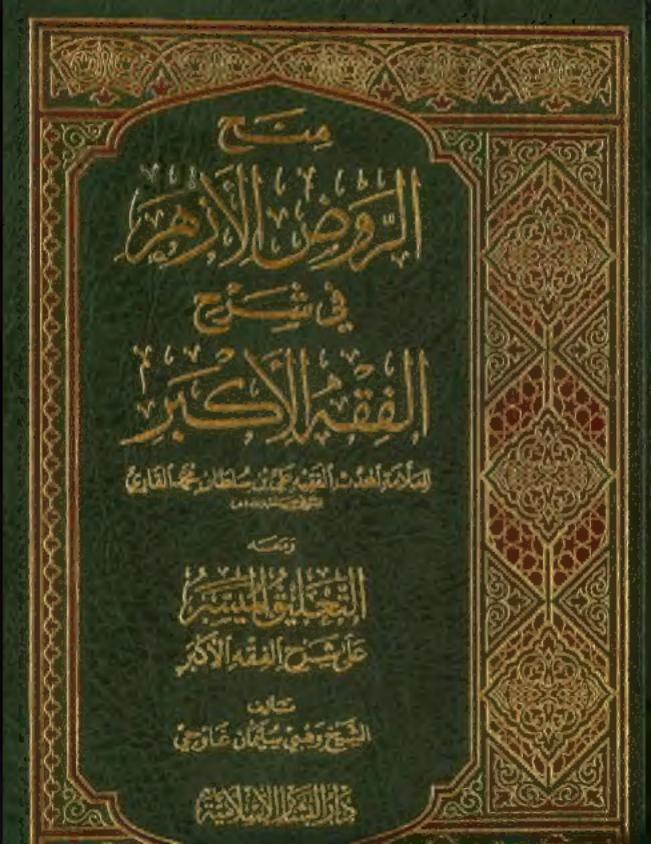
قلت: فهذا صريح في أن علة كفره إلما هو إلكاره الادلت هذه الآية صراحة من استعلائه ميحانه على عرشه ، لا لاته يوهم أن له تعالى مكاناً، سيحانه وتعالى عن ذلك . ولما ذكرنا قال



بعض الآبات والأحاديث الدالة على صفة الفوقية ونعت العلوية فمسلم، 
إلا أنه مؤوّل كله بعلوّ المكانة؛ ثم قال: ومنه ما روي عن أبي مطبع (١) 
البلخي رحمه الله أنه سأل أبها حنيفة رحمه الله عمن قال: لا أعرف ربي 
في السماء هو أم في الأرض؟ فقال: قد كفر؛ لأن الله تعالى يقول: 
﴿ الرَّحَنُ عَلَى ٱلْمَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ [طه: ٤]، وعرشه فوق سبع سموات. 
قلت: فإن قال إنه على العرش ولكن لا أدري العرش في السماء أم في 
الأرض؟ قال: هو كافر لأنه أنكر كونه في السماء، فمن أنكر أنه في السماء 
فقد كفر، لأن الله تعالى في أعلى عليس، وهو بُدعى من أعلى لا من 
أسفل، انتهى.

والجواب أنه ذكر الشيخ الإمام ابن عبد السلام في كتاب حل الرموز: أنه قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: من قال لا أعرف الله تعالى في السماء هو أم في الأرض كفر؛ لأن هذا القول يوهم أن للحق مكاناً، ومن

<sup>(</sup>۱) (ما روي عن أبي مطبع): سيذكر المصنف ما ورد في أبي مطبع، فلا تقبل هذه الرواية عنه، لكن العجب أن أحد المصنفين السلفيين كتب رسالة عن الألمة الأربعة، فذكر هذا المخبر لبوهم القراه أن التابعي الجليل يقول بالجهة والمكان في رب العالمين تعالى عن ذلك علواً كبيراً والعجب أن يعضهم يعتمد تمحيص الروايات فيما يروي، وليس فيما يقول. أو ينقل عن الآخرين إذا وافق مذهب واتجاهه وما أكثر الأدلة على هذا، منها ما توهم الشيخ ناصر بأن المحتفية قالوا: أن عبسى عليه السلام حين ينزل يحكم بمذهب أبي حنيفة فقال في تعليقه على مختصر مسلم أن عبسى عليه السلام لا يحكم بالإنجيل، ولا مذهب أبي حنيفة مختصر مسلم أن عبسى عليه السلام لا يحكم بالإنجيل، ولا مذهب أبي حنيفة حرصه الله تعالى – ولو تحقق من أن المحقيق كذبوا ذلك الخبر في كتبهم، وكبوا رسائل، وآخر من نبه عليها إمام المحققين ابن عابلين رحمه الله تعالى، وكبوا رسائل، وآخر من نبه عليها إمام المحققين ابن عابلين رحمه الله تعالى، لكان خبراً.



٢٢٥٣ ـ نماذ بن ثابت ابو حنيفة الكوفى مولى لبني تيم الله بن تعلبة روى عنه عباد بن العوام وابن المبارك وهشيم ووكيم ومسلم بن خالد و ايومعاوية والمقرى كان مرجثا سكتو ا (عشه و \_ ١ ) عن رأيه وعن حديثه، قال ابو نسيم مأت ابو حنيفة سنة خسين ومالة (٢) ه

ہاب نافع

۲۲۵۶ ـ تافع بن عتبة بن ابي و قاص القرشي الزهري ابن اخي سعد، قال موسي بن اسميل تا ابو عوانة تأعيد الملك بن عمير

(١) من قط (١) ذكر في التاريخ العبنير ص ١٧١ اثرا من طريق نسم بن حاد فيه طمن شنيع عل الامام ابي حنيفة وحدالة تعساني وشيم بن حاد معروف بالميل الشدايد على اعل الراي و إما مهم وحدالة حتى انهم يوضع حكايات في ذلك كما ني ترجمة نعيم من التهذيب (١٠ ــ ١٦٠) وانتظه « ولا ل غير ه كان يضع الحديث في تقوية السنة وحكايات في تلب ابي حنيفة كلها كذب، وليس لذلك الاثر ذكر أن التاريخ الكير و إمامًا ذكره الامام البخارى رحماله هنا فهذا لوله و تهد التي كثير من ائمة الحديث والقنه على الامام إبي حنيفة رحمالة تعالى قال ابن معين، كان أبو حنيفة تقة في الحديث ، وعنه قال «كانب ابوحنيفة تقة لابحدث بالحديث الابما بحفظه ولا يحفث بما لا يحفظ ، ومن ابن البارك واقله الناس ابوحنيفة ما رأيت في النقدمته » وعن يحيي القطان قال « لا تكذب الله ما سمعنا إحسن من رأى ابي حنيقة وقد أخذًا باكثر الواله ، و قال الامسام الشافيد الناس عال في الفقه على إن حنيفة » راجع تهذيب الهذيب (١٠-١٠) وختم الحافظ ابن حجر رحمه الله الترجة بقوله « ومنا تب الاسام ابي حنيفة كثيرة جدًا فرضي الله عنه وإسكت الجنة آمين ٥. انجاني .

# ڪتاب البياڪ البيني

#### تأليث

الحافيظ النقاد شَيْخ الاستلام بَحبَ ل المحفظ كامِسَام الدنيا ألهن عَبْد الله أسمَاعيشل بن إبراهيسية أنجعت في البخت ان المَتُوفِي سَنَة ٢٥٦ هِمَةٍ ق ١٩٦٠ ميلادية

### اللہ تصالی کے باتھ اور چبر و کا بیاں

(١١) ولَهُ يَدُ وَوَجْهُ وَنَفْسُ كَمَا ذَكْرَهُ اللّهُ تَعَالَىٰ فِي القُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ الوَجْهِ وَالبَدِ القُرْآنِ فَيْ ذَكْرَهُ اللّهُ تَعَالَىٰ فِي القُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ الوَجْهِ وَالبَدِ وَالبَدِ وَالبَدَ وَالبَدَ مَنْ فَهُوَ لَهُ صِفَاتُ بِلمَا كَيْفُو وَلاَ يُقَالُ آنَ يَدَهُ قُدْرُتُهُ أَوْ بِعُمْتُهُ يَانَ فِيهِ إِبْطَالَ الصّفة . وَهُوَ قُولُ آهُلِ القَدَرِ وَالبَاعْتَرَالِ بِعُمْتُهُ يَانَ فِيهِ إِبْطَالَ الصّفة . وَهُو قُولُ آهُلِ القَدَرِ وَالبَاعْتَرَالِ وَلَكِنْ يَدُهُ صِفْتَانَ مِنْ صِفَاتِ وَلَكِنْ يَدُهُ صِفْتَانَ مِنْ صِفَاتِ اللّهِ تَعَالَىٰ بِلَا كَيْفُو وَغَضَيْهُ وَرَضَاةُ صِفْتَانَ مِنْ صِفَاتِ اللّهِ تَعَالَىٰ بِلَا كَيْفُو وَغَضَيْهُ وَرَضَاةً صِفْتَانَ مِنْ صِفَاتِ اللّهِ تَعَالَىٰ بِلاَ كَيْفُو وَغَضَيْهُ وَرَضَاةً صِفْتَانَ مِنْ صِفَاتِ اللّهِ تَعَالَىٰ بِلاَ كَيْفُو .

<sup>(</sup>۱۱) اس کا پاتھ بھی ہے، چرو بھی اور نئس بھی، جس طرح کہ اللہ تقالی نے قرآن کر یم جس الینے لیے جمع چرو ، ہاتھ اور النس کا ذکر کیا ہوائی نے واس کی الیمی صفات جی جن کی کیفیت جمیں معلوم فیمی ۔ لیکن بیا کہنا درست نہ ہو گا کہ اس کے ہاتھ سے مراد اس کی قدرت ہا اسکی لامت ہے ، کیونکہ اس طرح اس مقت کا عطال لازم آئے گا۔ اور بید قدربیہ اور بید قدربیہ اور معتزلہ کا عظیمہ ہے ۔ لنذا (درست عقیمہ بیہ ہے کہ ) اس کا ہاتھ اس کی وہ وصف ہے جس کی کیفیت ہم فیمی جائے ۔ اس طرح اللہ تعالی کی دو وصف ہے جس کی کیفیت ہم فیمی جائے ۔ اس طرح اللہ تعالی کی دارافتنی اور خوشی اس کی این صفات میں سے دو الی صفیتی جی جن کی کیفیت ہمیں معلوم فیمی۔

## الفقه الأكبر

تالین امار ابوحثیف**آ** تعمان بن تابت ۱۵۰–۱۸۰

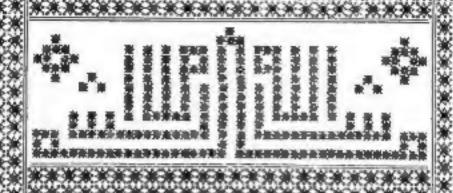
اللي مركز

أراداً أن رقعه الدخول الماسعارة محولتا بالموالت وعدو عنواته ريد وقعة وقت كتاو شهده في قائمة الدفع المقام رقع الجدا وقعظت جوله لا تعاد عليه وعن الشيخ الدام الهائمة المرجعات المال حدار من رجان لا حدهما عليه حواة ولمن الا عليمتي قبال المدارال الذي لا حواته عليه فأشهد عليه وأبر قصع الكان الرقع مدالاتهاد حق المهدة أفال الأاست الاشهاد وكان عفوة ارقت الاتهاد بضعن المنهود عليه فيضاً في ميدة وطعائلة كن من ١١٥ وقع عدالاتهاد هما العام الماسة والدين

وحادوهن وعاقب مرو بقوطه فأراد أسدههما التفضر وامتنع الاحرفال الشيخ الاملهأبو مكرمحدين القينل رحماقه تعالى عبرعلى تقت وعنداذاأرادأ جدهها تشن جداوه شتراة وأله الا ترفقالة صاحب الاضناد المابيدما من يشال وخون فراشض المستار لخذالشربك فالهدم من مقل المدونة شي لايازم منصان قال وعويتات الوفالدجل لا تمر شيئت لك ماهلك من مالاللاينيمتي و واو هسلماجنا وابتهما فربتماه أحبدها بتقليموالأخر لاصلبه أنتفقة وبقوليأنا لاأشع عليما لحواة كأن للنحضا أنبرجع مل شريك بتعقب ماأتمق وات ليشع فبالسائ طيدجرا الاله كالتاسق وشع الحواة في الاسسلة لويكن البال شطرعاق الشاءوهو كالمأمور وملعه التاوهناين العاورال قرائا اتهدما قبق صاحب العاوالمقل كانة أنبرجع على صاحب المفل بمأتفق فيائسفل والتوالماحبالمغل

فالحرم ابعام يداف المل بازعندأ وسنققره ماغه تعالى ولكر بالمصما ترج مته الحاطل دعدر حماقه تمالى لاعوز كذاق عمد السرخسي جولوا ويوزيد سددانور فاعصالك باز وعدعلى السلم وعلىما لمزامان تف ولود كل عرم ملالاسع بالزف قول أي منت ف فرح القائمال وقالاالسويلال كذا في الماوى دولووال الحلال عرماير بدأوشرا ته لاعبور ولووال بصل بملانيه مستقاس مالا مروباع للأمورة ليسع بالزق فول اليوعندهم المغلل كنافأ أفيط هولوائك بريحان أمن حلالحب اقلوشيت - في الرم المدهد التنفيل البيم كذا في الماوي ، ولا يجوز مع ديسة الجوس والمراد وغير الكاف وكذان لايعوذ سعمار كشانسب عليه عدا كذاق النخرة وولى التبريدو كذاك ديمة السي الذى لابعقل والجنون كذاق التناو شاية ولاجموذ سعماذ ع المرجمن المسدوماذ مع الحسلال فالمرج من العبد كذا في الخياوي موجود سيعة الإعام أهل الكتاب كذا في الحيط ما هل الكفر اداما موالليث قيما عامسه لأيجوز ولوباه واذبعهم ووأبيعتهم أت منتفو الشاة أو ينشر بوهامني ماتت باز كذاف الواقعات و والسايع الاشيان عرا أوخاريا خاطفا والمؤاخ احدها قبل الشعر انتص البيع برجها اساتحق النسية وأوتقا بشاائلهم ترأسلها واسط أحده بساجاز السعقيض التن أوله شيض كذاف المادك وادا ترى الذي هبدواه طباباز وأجرعلي يعمضوا كان الباع أوكيرا كذاف التنارخارة باللامن الغينيس مولوات ترى كالومن كالرصداء سأرشرا فاسدا أجير على لأد ويجير البائع على حد واواعتقه الذي أودبره جاذ ويسعى المدبرة كفلشان كاشتأ متبسشوا عاد يوسع للاعتشر باوأو كانبها جازت النخابة ولاختفش وكذااذا انترى الاهامعمقا وكفائنا فالماث التعاشمان ويسترف كالمال البعش كالمكرف النكل ولوكان أحدالتما لدين مسلتوالا كرة شيالهيز يتهما الامليجرة بين المسلين وأودكل المسدؤذ تبابيه وانفرأ وشرائه بالفالول أيهت فشرحه الشنسان وكالالاجوز وأوأت بأعما المعاوى اسطرعبدتهم أسبرواءل معقان كالتلهم وسى باعدوان ليكن جعسل القاش لهموم الباعدام بمسارع منام أبالكافر أوتسد فيج عليه وطباليميار وأجيرون بمستحك ال الحياوى موق العبون لأياس بيرع منظام النيل وغرس الشات الاعتليالا وي والقرر وهذا الاليكن على عظه المعدسومة فاتباأذا كالتفهونجس ولايعبوز حمد وفي تتاوىأهل عرقتماذاذ الإكام وباع لمهمياز وكذاذاذ بع حاره وباعله وهذافسل اختف المشاع فيد عاصل اختلافه بل طهدارة هستاالسر معالق وانتيارالسدرالشهيدعل طهارته ولوذع الخنزر وباع عملايموز كفاف مرة و ويعود معلومالماعوا لمراكد ومستق الرواح المصعمة ولايجود مع خوم الساع الميتة كذا في عيد السرفي ، وأما حماد السباع والمرواليف الدما كانت مدوسة أومد وعَدّ ال معهاومالافلاوهمذا مادعلي أن الماود كالهاشاهر بالذ كالأوبانداع الاحشالانسان وأساء يروادا طهرت بالذ كاتجاز الانتفاع جافتكون محمالالبيع والمشعر المنقوطة مهاوصوفهاو قرتها فالا بأحمالاتفاع بهاو يعوفك كالمبائز وأمانه سيقلب مرواب الافرواية بازالا تشاع بدريم كمفاف الحيده ولاعبور سع معرانان وعبو والانتفاع بالنزازى ولاعبوذ سع معودالاتسان ولاعبوا الانتفاع بها

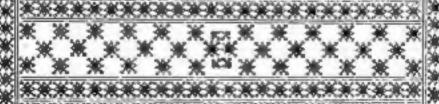
الاساجة في الدخل و عاول حروسة والا تواكل واحدتها مقراصا مبعدا فوهن التيانة المالة اعلى أن يتفري الواحدتها ويتموينه كا كاند بارداك في المنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة والمنظمة وا



الفناوى العلكرية المروفة بالفناوى الهندية قدنهب الامام الاعظم أب منفة النصان صاحب القدر الانقم تشعنا الله بيركته ومنفنا الساع طريق سسمه امسسين

(وبهامسه المزالة التمن الفتاوى البزاذية) وهي المساة بالمام الوجوالة بها الامام حافظ الدين محمد بن محديث بها المروف ما بنا لبزازا لكودرى الحتى المتوفى منه مهرم وهو كلب المع المصرف من متماثل الفناوى والوافعات من الكتب الفتلفة ورج ما ساعد ما الدلل وذكر الاعمة أن عليما التعويل فرغ من تاليفه عام تنقى عشرة و تحافظ أنه قد المالاي السعود المقتى لم المتجمع المسائل المهمة والمتوافقة في الكام عالم المنافقة المحافظ المالية ومن كشف الفاون

والفيعة الناسة والفيعة الناسة والفيدة الكرى الاميرية بولاق مصرائحية المتالفية المتالف



رأسه مسرة و حدة، وقبال هدا وضوء رمسون الله عليه السلام\*
و لذي (المروي على من التشلث الله مسحمول عليمه عاه واحد وهو
مشروع (المعلى ما روى عن أبي حيفة الله ولأن (المووض هو المسح،
والمكر ريصير عسلا، فلا يكون مسودا، فنصار كنمسح (المالخف

ا ويرتب الوصوء فيبدأ عابدأ الله تعالى بدكره، وبالميامن (١٠) والترتيب في موضوء (١٠) سنة عبديا، وعبد النساف عي عصرص القبوية تعملي.

#### (۱۱) علما حديث عريب (ف)

(٣) دونه دوناً عراه بمضهم إلى معجو الطيراني ، قال الرينتي لم أجده ادينه، هو سهو عنه،
 أو نم يكن في سنحته، وإلا فهو موجود في الأوسط من مستد إلا فيم البعوى (ف)

\* أخرجه الطيراني في الأوسط من طريق راسد أبي منحسد اخساني، انظرالدراية ح1 رقيم اخديث 1 - ، ص٢١ ، ونصب الراية ج1 ص ٢٠(نميم)

(T) يشعر يضحه (U)

 (۳) دونه والدي يروي عواما روى عن جيميان رضي لله عنه وعلى رضي الله عنه، أنهما حكينا وضوء رسون الله صفى الله عليه وعلى أله وسلم فصلا بالإنا بلانا ومسجا ثلاث (سيايه)

· \*\* الطرافعراية ج ارقم الحديث ١٠ م ص ٢٧، وحسب الرابه م ١ ص ٣٠ وميم)

(۵) قبولیه. "وهو مشروح" روی خبس عن أین حیفه رحسه الله اد مسنح الاتا کاه واحد کان سنونه. (ف)

(٥) فوله - والأن إلياح " تعزيزه التفروض هو السنج، والشنج يعبيار بالتكرار عسبلا التقروض هو الجنس، وهو حلاف الكتاب والنسبة والإجتباع، علا يكون التكرار صنبونا؛ الأن السنة في الوصوء (كندن العرض في محته لا نقته من كونه مسجد إلى كونه غالل، (ع)

 (٦) دوده کست الحد" تقریره مسح الرأس سنج في الوصوء، و كل د هو مسح في الوصوء لا يسن تثليثه كسنج الحد. (ع)

 (٧) قوله - بحلاف المسل مصاد أن المسح يفسد بالتكرارة بحلاف العسل قوله لا يفسده فكات قياس الشاهي فلسنو ح على المنسول قياسا فاسلة (حتاية)

(٨) قوع و باليامر" قد يدان إن كانب الداية باليامي من جمعة الرئيب بم يستقم نهب الخلاف على الوجة للذكور إذ البقاية بالمبامل بسبب بسنة عبدان ولا فريضة عند الشاهي، بن هي قصيلة، وإلى بم يكن من جمعته بم يستقم عطامة على قباله كالبدأ القد نعالي (د)

(٩) الكلام في كونه سنة، أو مستحيا من (عتابة)

لابسيع وبرض على أعماره وأبرد طبعضفك تهرجى الدى عليماً والسناخة ان كالمشهود الذى سانسرا ساكهم المشاخى عندان كالوا اله الدى لابلتعث الحيشم ودايادى عليه وان - (٤٩٠) - كالوائشيد الارض الدى ولابوى بالسناء يتعمى بالارض المدى ويراحمالدى

عالساعان خطت مقدت بصلالة فالاسكر والابالات والايكروا كل الدساعلى وال كال بشاول العاسة لاه لاسل عليمة كل الصلمة مل يخلطها و حاوه و المهدو الديس الدير حتى بذهب على اعتهاس الصائد والعاقع واكل المتناف واستسل لهدهد لاماس ولانوال ترمن الطروراني ه و توان على كذاق التهريد به وعي أي ومن معافقتين كالسأت أباحدثة رجه الديدال م التقعوصال لا أم معتلت اله أكل الصاحات عنال مصلك الصاحبة في أحرام أكل فكال الاصل مد أرسيمها كالمياح لاماس وتافرا وومد وحداقه تصالي بكرمالسمق كالكره الدبيده كلاال مناوى فأصيمان بها وأكل دودار سوراس أرب عبر فيما لحياة لا أسريه كدال التلهم من من على بكرماً كل موت الرياس كذا و المنشذ في كاب الكراعة به والدسي وكل وأما المعالى فقيد كر في معس المواصع موكل وقامعس المواسع اله لامؤكل لائلة والما وقيل الشغراق لايؤكل واسوم يؤكل وال رسى الله معالى عدمرا مت حدد البحط والدى والشفراق طائراً حصر عنالطه ظيل سرة بسول على كل في وإدا احد قرحه منيا كدافي الناهم وتهولا بأس أكل اطاوس وعن الشمي يكرمان دالكراهة و الاول يقتي كداق القتاوي الجادية يه عي الراهم قال كالوالكرهون كل دي علي من الطيروما أكل الميع ويانت وكالمد والمسادا كالملف كالعداى وسراسا لانتوم سيست طبعاقاتنا العراب الراق الذي بلاقه المنهاح لمسواد كفاكوان يجيث علانها كل غيد بديوان أحوى مقددوي من أي ومف رحداله بصال أيدكره وعر أب محمد وجداله بعالى الدلالس بأكله وموالصم على قياس الدجاجة كدال المسوط ووأما عاوالاحسل طبعس الوكد بالسعونيد واشطف المتاع لانتبعه من غير وجدالا كل فرمعستهم قدارا على الاكل وأبا معسمهم وهواقعيم كذاى النشيرة به والمارالوسنى الااصارة علياروسم عليمالا كاف علميوال والاعلى الالوسش لايوكل كف في شر مااعلماوي و مكر المراغيل فول إيسينة وجماهت الحفلاة الساميده احتف المناع ف فسرالكر هذو لعدم أعارانها القرم وليته كلمه كدافي اوى كاسمان وقال الشير الاعام اسرخس ما واله الوحسفة رجه المصل أحوط وما فالأوسر كداى المراحية به وأثنا المسل مسد أي حسيب فرجه الله بعالى لمعتكرومعلي للسلوع بدعها كمطانان كالمناظرين واعلى ألاناب والدكال الحاوراعل الرمكه فالمسلد قل لايكره كذال المسمرة و المستوادا كان يريهار الاين والمرران المقب أرامال الرياس لاه عراة الملالة والمسلالة الماحيت لمانست لا أسهاف كداهدا مسكنا والمسرى الكرى واقدأعو

#### ﴿السالات المالتعرَّاتَ ﴾

(۱) ما والمستوليا مورة الكار فاسكل أمره والمستول الكلسلاية كل والمساعم فل الشاة يوكل والمساعم فل الشاة يوكل والمساعد المستورة ال

وكنالوطالباعها ولار وأجازه النالوط به وفيا عرارة وعشا تعطون والمعطاط الطواله بيوالا سرعلى الخلع الو بالنبوج علياة أواحتلفال بينس بدله لا تبسل لاعدموى العقدوكا ارعلى كل مقدشا لادائروا بهادى على آخر تقرة بدلتسودونة يودن

فليسبه لتقريع الارض والتم يحصر المبيء عليه بدسه لاحسل الساموقسي بدسما لأذى تمان للتمى علمه برهي مكون استباط يقطون الاستعالية القساء الاول قريعكن مقصد وداوان كاستهود المدهوا الديمان أوعاو المساآران بتسامالسامره المبدى فلسوأت النامة لايقدى أساءوال بادة بالدابشهاد شالسناه الاأن مقهاليا لانطلل لداه كذامن عيد بجهافه ولالتطوعيا أنه لافرق بسنأت يشهدوا والساءلهما أولاومسساق حسائسان ابساء أقل كالب الدموى أن شاء المسلماني به وفيالزبادات مات عسن ا عن فأدعى أحده عباأن لايسه على هسفا ألعامن غرساع باعه مسمأور ورهرالا حراشة عدلي هذ ألماس في جاربة باعها مسه أبوولساد كأعلى أند بس لابهما عليه الأأث المسائه اكل مهما بخمسماته أودا المستولي خميله بشاركه الانتر عادودينا بديسالقبرض أوفييوه مشوعاته بالدين المطلق عال للمسالاسلام لاتغيل كال المرووالاقسية ستلتار تدلان على القيسول ادعى شراءدارس وبالوشهداعلي الشراس وكياه لايفسل

(وألمضل الناس بعد وسول عله صبلى الله تعالى عليه وعلى كله وسلم)،
أي بعد وجوده الأنه شماتم البيين سمال شهوده، وأما عيسى فقد وجد قبله وإن
كان يقع تؤوله بعده، والا يبعد أن يقال: أولد الإمام الأصفام البعدية الزمائية ؛
ففي شرح العقاصد: فعب العظماء من العلماء إلى أن أربعة من الأبياء في
زمرة الأحياء: الخضو وإليلس في الأرض (١٠)، وهيسى وإدريس في السعاء.

والحاصل أن أفضل الناس بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (أبو بكر العبديق رضي الله صه) كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة، فستاه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عبد الله، واسم أبيه أبو قحافة عثمان بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لاي ين خالب بن فهر القرشي النيمي، وهو الصديق تكثرة صدقه وتبعليته وقرة تصديقه وسبق توفيقه، فهو أفضل الأولياء من الأولين والآخرين.

وقد حُكي الإجماع على ذلك، ولا عبرة بسخالهة الروافض هنالك،

<sup>(</sup>۱) النفر، من الأنبياء، قال ابن حجر وقد سئل ما المعتبد في النفر على هو نهي حيّ وكذا الباس؟ فأجاب المعتبد حياتهما وثيرتهما من ١٠٨، وقال القرطبي في النفر هو نهي عند الجمهور والآية تشهد بلذك لأن البي لا يتملم ممن هو درته، ولأن حكم البلغن لا يطلع عليه إلا الأنبياء. انظر القرطبي ١١/١١، ونتع البلزي ١٢/١٦، وقيل: كان رجلاً صالحاً ولم يكن نياً، وانظر الإصابة في تميير العمماية عند اسم النفر، فقد على كلاماً طي لا تأثياً. والعمد ف. وانظر كثاف الإكرابيات في رسالة التبيهات، للشيخ على العمايرتي عن ١١ ــ١١



هو حيّ لم يمت، ولا يموت، وهو المهدي عندهم. وأما الموسوية، فستسوا لذلك لوقوفهم في موسى وقولهم لا ندري أميت هو أم حيّ؟ وقالوا إن صحت إمامة غيره أنفذرها. وأما الإمامية، فيسوقون الإمامة إلى محمد بـن الحسـن وأنه القائم المنتظر الذي يظهر فيملأ الأرض عدلاً كما ملتت جوراً. وأما الزرارية، فهم أصحاب زرارة، ادّعي ما ادعت المعمرية، وقيل إنه ترك مقالتها وأنه سأل عبد الله بن جعفر عن مسائل ولم يعلمها، قصار إلى موسى بن جعفر، فقد شبهت مذاهب الروافض باليهودية؛ قال الشعبي: محبة الروافض محبة اليهود، قالت اليهود: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من أل داود؛ وقالت الرافضة: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من ولد على بن أبي طالب؛ وقالت اليهود: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال، وينزل بسبب من السماء، وقالت الروافض: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المهدي وينادي مناد من السماء؛ وتؤخر اليهود صلاة المغرب حتى تشبك النجوم، وكذلك الروافض يؤخرونها، واليهود تزول عن القبلة شيئاً، وكذلك الرافضة؛ واليهود تنور في الصلاة، وكذلك الرافضة؛ واليهود تسدل أبوابها في الصلاة، وكذلك الروافص؛ واليهود تستحلُّ دم مسدم، وكذلك الروافض، واليهود لا ترى على النساء عدة، وكذلك الرافضة، واليهود لا ترى في الطلاق الثلاث شيئًا، وكذلك الروافض؛ واليهود حرّفت التوراة، وكذلك الرافضة حرّفوا القرآن، لأنهم قالوا القرآن غيّر وبدل، وخولف بين نظمه وترتيبه، وأحيل عما أنزل عليه، وقرى. على وجوه غير ثابتة عن الرسول ﷺ وأنه قد نقص منه وزيد فيه ؛ واليهود يبغضون جبريل عليه السلام ريقولون هو عدونا من الملائكة، وكذلك صنف من الروافض يقولون غلط جبريل عليه السلام بالوحي إلى محمد 凝了، وإنما بعث إلى علىّ رضى الله عنه، كذبوا تبآ لهم إلى آخر الذهر .

(فصل) وأما المرجئة ففرقها اثنتا عشرة فرقة: الجهمية والصالحية والشمرية واليونسية واليونانية والنجارية والغيلانية والشبيبية والحنفية والمعاذية والمريسية والكرامية. وإنما سموا المرجئة لأنها زعمت أن الواحد من المكلفين إذا قال لا إله إلا الله محمد رسول الله وفعل بعد ذلك سائر المعاصي لم يدخل النار أصلاً، وأن الإيمان قول بلا عمل، والأعمال الشرائع، والإيمان قول مجرّد، والناس لا يتفاضلون في الإيمان، وأن إيمانهم وإيمان الملائكة والأثبياء واحد لا يزيد ولا ينقص ولا يستثنى فيه، فمن أقرّ بلسانه ولم يعمل فهو مؤمن.

العنايطرية المخق للطاك المحالية المحق المحتودة ا

لِلامِتَام عَبَدالعَادِرِينْ مُوسَى بِنْ عَبِدالله الْجِيلاني عَبَدالعَادِرِينْ مُوسَى بِنْ عَبِدالله الْجِيلاني (۲۰۱ - ۲۰۱۵)

طبعة عدية مصحة ومغهرسة ترم لها و خرج آياتها عصمة عسمة حكمة خالدع مع معتمة فالدع معتمة ومغهرسة المعتمة ومغهرسة المعتمة في المعتمة في

(فصل) وأما الجهمية، فمنسوبة إلى جهم بن صفوان وكان يقول: الإيمان هو المعرفة بالله ورسوله وجميع ما جاء من عنده فقط، ويزعمون أن القرآن مخلوق، وأن الله تعالى لم يكلم موسى، وأنه تعالى لم يتكلم ولا يرى ولا يعرف له مكان وليس له عرش ولا كرسي، ولا هو على العرش، وأنكروا الموازين وعذاب القبر، وكون الجنة والنار مخلوقتين، وادَّعوا أنهما إذا خلقتا تفنيان، والله عزَّ وجلَّ لا يكلم خلقه ولا ينظر إليهم يوم القيامة، ولا ينظر أهل الجنة إلى الله تعالى ولا يرونه فيها، وأن الإيمان معرفة القلب دون إقرار اللسان وأنكروا جميم صفات الحقّ عزّ وجلّ، تعالى الله عن ذلك علوّاً كبيراً. وأما الصالحية، فإنما سميت بذلك لقولها بمذهب أبي الحسين الصالحي، وكان يقول: الإيمان هو المعرفة، والكفر هو الجهل، وأن قول من قال ذلك ثلاثة ليس بكفر وإن كان لا يظهر إلا ممن كان كافراً، وأن لا عبادة إلا الإيمان. وأما اليونسية، فمنسوبة إلى يونس البري، زعم أن الإيمان هو المعرفة والخضوع والمحبة لله عزّ وجلَّ، وأن من ترك خصلة منها فهو كافر. وأما الشمرية، فمنسوبة إلى أبي شمر، زعم أن الإيمان هو المعرفة والخضوع والمحبة والإقرار بأنه واحد ليس كمثله شيء، وذلك باجتماعه إيمان. وقال أبو شمر: لا أسمى من ركب الكبيرة فاسقاً على الإطلاق دون أن أقول فاسق في كذا وكذا. وأما اليونانية، فمنسوبة إلى يونان، زعموا أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله ورسله، وما لا يجوز في العقل لا يفعله. وأما النجارية، فمنسوبة إلى حسن بن محمد ابن عبد الله النجار يقولون: إن الإيمان والمعرفة بالله وبرسله، وفرائضه المجتمع عليها، والخضوع له والإقرار باللسان، فمتى جهل منه شيئاً وقامت عليه الحجة ولم يقرّبه كان كافراً. وأما الغيلانية، فمنسوبة إلى غيلان، وافقوا الشمرية وزعموا أن العلم بحدوث الأشياء ضروري، والعلم بالتوحيد هو العلم باللسان. وفي حكاية زرقان أنْ غيلان كان يقول بأن الإيمان هو الإقرار باللسان وهو التصديق. وأما الشبيبية فهم أصحاب محمد بن شبيب، زعموا أن الإيمان هو الإقرار بالله والمعرفة بوحدانيته، ونفى التشبيه عنه.

وزعم محمد أن الإيمان كان غي إبليس، وإنما كفر لاستكباره. وأما الحنفية، فهم بعض أصحاب أبي حنيفة النعمان بن ثابت، زعموا أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله ورسوله، وبما جاء من هنده جملة على ما ذكره البرهوقي في كتاب الشجرة. وأما المعاذية، فمنسوبة إلى معاذ الموصى كان يقول: من ترك طاعة الله يقال له إنه فسق، ولا يقال فاسق، والفاسق ليس بعدو الله ولا وليّ الله. وأما المريسية، فمنسوبة إلى بشر



تہدیکوف مگنت بارے اسارہ ۔ کرد یہ محداث جیام روایا میں اتماء کرمساوان موق مدال کرمت برخوی دولی ہے اوراسارد وعد کوش کے دراس کو صحب کا ماصوں کتے ہی توامر م مقدور کو خامد جیس سے کہ در سے تعامیوں معلق ال عمل رہ سادد اب ہی کہے کی حواف کری وراسمور عمل مجتبری کے فتروں کے دو تورا کی امر عزام کروہ ورمین کے مرکب ہوں ۔

حبيس سے من امرز ال روسيا م كارتاب كرسدوان دوج ل عدها لى تعين ، تووه ولعمائ محبدى وكمعلق جاركيك كرس واساره كاسات كالوري ان موود ادار كاعلميس معاجيدا كالاال احدب كالعام بدي ساب كل ورثور كالق بل الاالعاديد على كراج كراسلمنين كيا، اوريد حال كراب كالمقول مع احاد سكما الديد حال مك مو في ورب كربت كاعكم رجه اورسدونون معنى فاست كوسواسه بوجوف اوريم كم ادركوني جائر بهرسمحتا \_\_\_\_ادوهياك ترفيب احدوة سي به كرمنيوس انكرب نهادسكا اشاراعدت معدس كي مست ب لكي عرب ما توي قداس كا اخارك م جدماك وعبول شعاس ما مدين كام العامية الماسة ميتون المترك كردياس شي الماسي كي معس كادوركاروالات كسيمعة مصعالف كيوكهار اصعاب كاظام اصورعدم الناده أوسدم عوريه الداعدم شردعدات معترس كيست ودرك كي وجاتهت كى كى كىلىوى بىل بى ..... ان كارى كى سائد بىر حى الى يى كى كى اى بارسين حرمب باكر بسنك والسال برطابرتين موتى النول تدحرم سياكرابت كاحكميس كيار كوكدوه اشاره كى سنت واسجاب كادر كويد كه وركة بن كسيدها دركدا بعالي مي بدي كانتاره وام ب \_\_\_\_ اس عمل مولي مدان رركون كرزيك متاره م مست واستجاب کے واکا صحب کونہیں پننے مکان کی صحب کے معاصب منتج ہیں . مصل کام ہے ہے کہ ہم کو اس دیل کا علم نیوں ہے اور بعنی الاروس کے جی س کسیاجی ک مسلم مين ين \_\_\_\_ رُكُونى تَحْض بدكية ب كريدر ياس اس ديل كما ويلهم توجم كتع بن كرمغلدكاعم اس ك حذال ووام و ف كشوت من معرب يكداس بادي یں مخبد کا گدان معتبرے میں سے ہی جہدین سکردا کی کو مکڑی سکھر اجلی سے مجی زیادہ كمزوركية يرك وأت كى بات م الب علم كون أكايري كعم يزرج ديداد واصحاب عندك صلاة العصر يوم الاثنين الثامن من رجب سنة إحدى عشرة وخمسمائة، ووفق لحج بيت الله وزيارة قبر الرسول على من أربع وأربعين وخمسمائة، وتوفى ليلة الثلثاء الرابع عشر من ذي الحجة سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة، كذا في "كشف الظنون".

وقيل: سنة ستة وتسعين وخمسمائة ، ودفن في سمرقند، وقد نقل أن في سمرقند تربة المحمديين، دفن فيها نحو من أربع مائة نفس كل منهم يقال له: محمد.

صنف وأفتى وأخذ عنه الجم الغفير، ولما مات صاحب الهداية منعوا دفنه بها ودفن بقربها كذا قال الشامي في رد المحتار.

وله تآليف منها كتاب مجموع النوازل، وكتاب في الفرائض، وكتاب التجنيس والمزيد، وكتاب بداية المبتدى، وكتاب كفاية المنتهى، وكتاب الهداية، ومناسك الحج. أما بداية المبتدى فقد جمع فيه بين مسائل مختصر القدورى والجالمع الصغير، واختار فيه ترتيب الجامع الصغير تبركا بما اختاره الإمام محمد بن الحسن، وقال في مبدأها وعدا: ولو وفقت لشرحها أرسمه بكفاية المنتهى، وهو كتاب عزير الوجود (۱) في ثمانين مجلدًا، كذا في مفتاح السعادة (۱)

ولما تبين فيه الإطناب وخشى أن يهجر منه الكتاب، شرح المتن ثانيًا مختصرًا حاويًا نافعًا وافيًا سماه بـ الهداية جمع فيه من عيون الرواية، ومتون الدراية، وافتتح بتأليفه ظهر يوم الأربعاء من ذى القعدة سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة، وهو مقبول بين الأنام من الخواص والعوام، وقد أنشد الإمام عماد الدين بن شيخ الإسلام صاحب "الهداية" في حقها:

كتاب الهداية يهدى الهدى اللهدى المامى الله عمى المام العمى المام العمى المام المام

كذا قال العلامة اله داد في حاشية الهداية ولغيره:

إن الهداية كالقرآن قد نسخت ما صنفوا قبلها في الشرع من كتب وهل هذا القبول إلا بما روى أن صاحب الهداية بقى في تصنيفها ثلاث عشرة سنة ، وكان صائما في تلك المدة لا يفطر أصلا ، وكان يجتهد أن لا يطلع على صومه أحد ، فإذا أتى خادمه بطعام يوم كان يقول له : خله ورح ، فإذا راح كان يطعمه أحد الطلبة أو غيرهم ، فإذا أتى الخادم ووجد الإناء فارغا يظن أنه أكل بنفسه .

وأول من قرأ الهداية على مؤلفها شمس الأئمة الكردري(٢) كذا قال سعدي في حاشية

 <sup>(</sup>١) قال العيني في شرح الهداية هو مفقود الآن.

 <sup>(</sup>۲) للمولى أحمد آندى ابن مصطفى المعروف بطاش كبرى راده المتوفى سنة اثنتين وستين وتسع مائة، كذا في كشف الظنون.

<sup>(</sup>٣) كردر كحعفر ناحية ايست بعجم. (من)



الامتام برهان الدين أبى الحسن على بن أبى بحر المغيث الى الامتام برهان الدين أبى الحسن على بن أبى بحر المغيث الم

متع متع العكرمة عبد الحرّالكيوي مشرح العكرمة عبد الحرّالكيوي وعدد الدّية الدّية



اعتف المحالية والدكاية والدكاي

الكفارة منه الأدارا في المنظوم كالوكلودا و عادة والمنظوم المناطقة المنظمة موسوره با والانتقاعة المبولة الاطراء المنظمة والانتقام المنظمة والانتقام المنظمة والانتقام المنظمة والانتقام المنظمة والانتقام المنظمة والمنظمة والمنظمة

والعسالتما وتكفارة وهاؤ تهدس اللسي رجه المتعاؤق ولمباتاتهاخ وداأ كل المساعلية التساميون بكمارة لأأب بكونس الطبئ الارمق فانخما لقيناه والكفارة Carling States الريسي مؤال من افد رجينه المشرق أدخال لاأدري وكداروي صن أو و مرجه الدكمال قريسي تواء أدري أي لاسرى بهيئد وقامه أملا ول خاهيسر الرواعدات الكمال لانه بئركل طانة واب أكل دقيقة في ١٥٠٠ الروابات مريآن وستسدحه السميال وعب لكعارة وني الدرجية المحاق عب وليسي الرواث فملاف ال ويكن عداولا عب الكنوريا الإلمي ولل وصيق الدور اوالته يسمى والكفارة وكالكفارة وكفا ادانا كالشبيب كأخياف فود أليح مقرب عاقم بهاق ومسألها اوسب وجيمان المائيل أمام فيدم المبطقة كإيناطسه الهيناموالكفان وقومسخ بيد الليطة لاحيده ومه

وبالمواهو الصيافك في خلاصة ومناوى بالمي سليوود ومن أيناس أسد فيعطر كدال لتنازعهم عفد كالوالاسكاف توجب مق سيوعلا مريادهم بمعدومول ماهر الروابة وق المعدلا لمن معلومون لم نص ويشهد المدرة بد ويمر جانسا مست المالكادم و(ومعا عدوواعيه) معردعل السكف اجدع ودواعد مطول نشرت العدل والساو فالمد والمساعصة ويالمرج والمؤوا بهاول فقسواه وأحسع ومفاؤه مساليلا ويوار بصعالا اسكاف أثري أوأر بالهومانيود شند فاأثرل والدارس لاصندها دال السنداح أداواو ميء بمكرو سطر لاحسنا مسكاحه كبال لنس ووكعانواستلج كدالا وبالعدر جهزان لمنكنه لاعد عسران كون المصدول اس بموالا فصر مو ينشيل و ميدا في بدعد واويو ما و استعدى المعيم على هذا الدعيس حكدال ددا تعويداوى جديهات عروس الاجتمال عرب الأجناء عبوا لاصديلا سلاف متى لا مقسع متناسع والربأ عي على أساء أصله تسيمست السكاف وعضاد الك لملاورطاور موركو يوسوم وجساسه ومعوعله والددام ادواد معترهام أفاو معسس عدرالمانيسة كدال مباوى وسي - ل عر ومناعسووت ) ديالعبد الدى معققه عناديديد بكريد كلايل التبيين به وأبناه معمليل معلا بكرد كنال حرار بن ملاء المعيدين معامي المساليين أعمياك الإحسنك في خوطرت بأنهو لا إحدالا بشكاليستات ولاجدال كداق خلاصه جادة كالمسكنسيارا باسالاصردلات ومنالا فاللحل اصوبلالاجل الامتكاف كداو الهابة بوالاس أدما كانهم عظورات الاستكاف وموسات صالاجه الاحل السومال عساف مداعدوالمهووالبارواقيل كاجتاعوا عرد عيدا كارس عملور سالسوموهوماس مسعطيس السوجعتان ما المدوان بيوو لباروالل كالاكالير باكداى اسفاكم والالكس المسكف أوصع ويتسري العماروالاعمام الماد ادياد صدمم مكرة والمحتوال مدوي عاميمان والمسرة وووالصرعك والنبي ووعور المسكف وسرح الممكر إبلوهر البرد وو بسرالمكاب و معمودهي الموكناق علامه وواد سرعمكمده اسكامالايه باور عسوراة برياعموراد سيرف كالواكل مال المسركتان مبوى واستعلمه ود مسدالا مسكاف الواسيو مساميا ومان كال مسكاف البير وساعمو والكاليوم وال كالماعسكاف شهر صوعت بأده الاستعمال والأصنعت عواست كالفروج ولضاع والا كل الهالهدأ وصعر أيادام من واستح في القروح أو سعوصه كالمص والمسونواء عما الطويل كذا والواقلة وهوا ومريسو حائث سائل كالتأوان عناب الاستكاف على صديسي أد بدكر بتسامولا كم لاجلدا سماعليد كريتين الادم كذال انبيت موهكمال تعلامه وعهد أحلاب وأسدها إلدادة كالمعيضد المع أواسته منول مدراتهاس البالدوكدا الساف تساول سازاتهامي لايام كداي كال و فهرامكون الاتمامياً وأكثراو بوسراً والاشتمال أو كر أوللتي ارمعالاته فباليناو فبالهانيها وارجعت راور معاصول الاميالا وبالادرين والكافيا الال بالمعاصدين ويؤماق الانابات كالمنالاناجون المنال ولايج المسمول للطيعك البالبيداتم

لاس تلاس ما من كالمساق السنة والله والمستعدد والمستعدد والمستعدد والمستعدال الكرمسائم والما المستعدد والمستعدد والم

<sup>(</sup>١) قول الله بالتناعر كامتيتها التا أومريسه ومياداه عاموم

ولا جمعة معرفات في قولهم جميعًا؛ لأمها فضاء (١) وبمن أبيةً، والتقييد بالخليفة وأمير الحجاز؛ لأن الولاية لهما (١)، أما أمير الموسم فيلي أمور الحج لاعير (١)

ولا يحوز إفعنها إلا للسلطال "، أو لمن أمره لسلعال "؛ لأنها نقام الجمع عطيم، وقد تقع المازعة في التقدم" والتقديم "، وقد تقع في عيره" ، فلا بدمنه تتميمها لأمره.

ومن شرر تطها: الوقت، فتنصح في وقت الطهر، ولا تصح معده؛ لقوله عليه السلام (١٠) فإذا منالت (١٠) الشمس فنصل بالناس الحمعة الاثناء، ولو خرج الوقت وهو فيها استقبل الطهر، ولا يبيه عليها لاحتلافهما (١٠).

الزارية، وأما جمعه بيست بلارمة بن إلى مي متعه في الأحياد (ف)

<sup>(</sup>١) لا أبتية قيبيا. وب)

<sup>(</sup>١) في إلامة الجمعة. (ب)

<sup>(</sup>٢) يعنى ليس له ولأية غير الخاج. (ب)

<sup>(</sup>۱) أراديه الليمة (ع)

<sup>(</sup>٥) يمي إن بم يكن المقعاد يكود إقامت ثل أمره كالعاصي والأمير والخطيف (ب)

<sup>(</sup>I) years (I)

<sup>(</sup>٧) أي لغيره، (٥)

 <sup>(</sup>A) موده وقد نقع في هيره أس يحو أداه من سبن إلى دقامج، ومن أداءه في أول الوقت وأخرفه وفي نصب الخطياء. (ك)

<sup>(</sup>٩) لمدب بن حير. (٩)

 <sup>(</sup> ۱) هنوسه إذا مالت الشمس إلح أيرد أبه إنما يشم ما دكر طبلاً إذ اعتبر مصهوم ظشرطه وهو مجنوع،
أو يكون ديه رحماع، وهو منتم عنى حير الدعوى، (أن مطلكا يقون ببضاءه إلى وعب الفروب، ويجاب بأن شرعيه الجمعه مقام الظهر عنى خلاف القياس؛ لأبه معوط أربع بركتين، فتراعى الحصوصيات التي وردت في
الشرع، (ف)

<sup>(</sup>۱۱) غریب. (۱۰)

الدرجع بصب قرايه ج٢ هن١٩٥٥ والفراية جارقية الحفيث ٢٢٦ (حيم)

ولا إن قويه "الاحتلافهما (أي الظهر وطبيعة ع) من حيث الكميه والكنفية والشرائط، وهذا الأن الظهر

وعل أبي يوسف (١) أنه يجوز بيعها إذا كان الذاهب بالطبح أكثر من النصف دون الثلثين.

وقال هي "اجامع الصعير" ( وما صوى دلك من الأشوبة، قلا بأس به ، قالوا () : هذا الحواب على هذا العموم () والسيان لا يوجد في غيره () ، وهو نص على أن ما يتخذ من الحنطة () والشعير () والعسل والدة () حلال عند أبي حيفة، ولا يحد شاربه عنده، وإن () سكو صه، ولا يقع طلاق السكران منه بحترلة النائم.

ومن ذهب عقله بالنح (١٠٠ ولين الرماك (٢٠٠)، وعن محمد أنه حرام (٢٠٠)، ويحد شاريه إذا سكر منه ويقع طلاقه (٢٠٠) إذا سكر منه كما في سائر الأشربة المحرمة.

(١٦) كما تي الحبر.

(١٧) قوله: " لأنها مبحرمة" أقول في التعليل بحث، إذ لا ينزم من حرمة تناول الشيء عدم الانتفاع به، ألا يرى أن السيرقين تجس الدين مبحرصة التناول لطعًا، مع أنه مما يتدفع به حديث يلقى في الأراضي لاستكشار الربع، ولهنذا بجوور بيده كند مر في نصل البير من كتاب الكراهية (نت)

(۱) قول، "رهس أبي يوسف إوالشهور عس أبي يوسف أن يبعه لا بجور، كمة في "هاية البيان"] إلخ"
ألبول لا يدهب عليك، أن حق هذه الرواية أن تذكر قبل قول، ولا ينتفع به بوجه س الرجوه س شعب جواز بيع
الأشرية، وقوده ولا ينفع بيه إلم مسألة مستقدة، دخلت في البه. (تتاليم)

(۲) قوله "وقال في "الجامع البيسمير" إلى "كورد روانة "الجامع البيشير"، وهو لنوك وما سوى ذلك من الأشوية، "في منا سوى المذكور، وهو القسر والسنكر ونقيع الزبيب والطلاد، وهو البناذق والمتصف لبيان أن العموم المذكور في "الجامع الصغير"، لا يوجد في خيره. (مثابة)

(٣) أي قبار الإسلام وخيره في عروب "الجامع الصغير". (ع)

(1) أي هذا المكم أي لا يأس.

(a) أي تي تير "اليّادم المشر".

(٦) گندم

JT (Y)

(A) بالصبر وقتم راد: خله ایست معروف که آثرا جواری گویند (ع)

(٩)الولز مصلة.

 ( - ۱) قومه "ومن ذهب مشله بالبنج [المحوالي عراصائي]" قال شبخ الإسلام محواهر راده في شرحه. أكل الليل مشمولها والبنج مهاج للتعاوي، وما راد على ذلك إذا يقتل، أو يشعب العطر، فهو حرام. (هر)

(۱۱) توله: "ولين الرداك (جمع ومكة ماديان اسب)" تلك الذي يفعله ترك مصر ص لين الرداك ينبغي أن يكون حرامًا؛ لأنهم بأعدمون اللين الخالص من الرمكة، ويتركون أيامًا، حتى يشتد جدا، ويخلطون به السكر، ويشربونه للهو والطرب، ويسكرون منه كما يسكر أحدثا من غيره من السكرات، وربما يضيدون إليه أشياء آخر، ويسكرون عه كالخدر (هيني)

(١٢) والفتوى على قول محمد، كلنا ذكر الإمام الخيوين، (٥)

(۱۳) زجراله.

بكره أن يدخل في الصلاة وله بول أو هاتمد<sup>[1]</sup>؛ لأنه أبلتمو<sup>2]</sup> ظلم الداهي الإمام وهو الكم كره له يركع دول الصفر، ويسعي أن ينتهي بالسكية والولار ال<mark>كرد أن يشهر</mark> بالنسامة في الصلاة عند دولة الاشهد أن لا إلى الاعلم وهو المنتار <sup>(1)</sup> العسمي إدا الد

رام ومله مدافية الربح كما في والدر الحارة وا (١٧٥٠)، وعوم

(۲) کانا لِ من خِد ولِي طاس (ينتان)، وهو تصحيف

(۳) وادرو به الاحرى الرحيح الإسارة في التشهيد، وهو الأصح الصند شجائر على باه الدياد بالإحاديث الصحيحة، وما فاكرة الطهيد الأينجي أن يقتل عن قدر به إذ واقتنها رواية، كما في وراة اختارة العلم المدارجة فقد بدان الله يوطأ الرواية عند الله بن عمر قال كان رحول الشاطيعية في المداركة العدد بارجة فقد بدان المداركة في الوطأ الرواية عند الله بن عمر قال كان رحول الشاطيعية في المداركة المداركة في المداركة في المداركة في المداركة في المداركة في المداركة المداركة في المداركة الله بدال المداركة في المداركة المدا

وقال ابن عابدين. رحمه الله بعال .. في درد اللغارة ( ١ الد ف) دوالفتوى أي اللعن به هدما حيلان . في حيلان في حيدا الإسترد، وهو الإسترد فين كبية فقد ثلاثة وخسين كما قال به الشامعي وأحيد وفي السبيد الله سنة، يرعمها فقد فقي، ويصحها عبد الإناب، وهو قول أي حيفة والحيد، وكرب به الاثار والأحيار فالمنطل به لول، إلى قوله عوفها با الصندة التاجرون لشواه في قبي صحى الد عيه وسنم بالأحاديث الصحيحة، وتصحة حته حل الألفة الثلاثة، والله لى «الحراد» التراه الدارة».

ودر أفرد البلادة المبل المديد هي من منصاب محيد تقدي هذه المسألة في رسالين صفهما في هذا فياب هي حداف وترون المدرد كيمسين الإسترط والأحرى والتعفيل للتزود على وحه البيران تعرض فيهما الأدنة استحياب الإشارة المسلما من طبيع فلوية والإحماع واستقعل الإحاديث الدالة على دلك وجمع هرفها و وياف في سياق واحد، وفي أثناء دلك رد على من يقوب بكرها الإشارة في فشهد أو بتحرافها.

والمالامة الحلق ابن عابدين ... وجمه الله نطل ... أيضاً رسالة في كبيبة الإسارة بالمساحة العلم درامع الترفق في عقد الأصابح هذا التشهدد وهي حرم من المعارضة رساقي الر عابدين (١١ - ١٣٥-١٩) أثبت فيها تصميح الإشارة مع فليقد مع محقيقات بفيط

### الفَّبُا وَكِنْ السِّرَاكِيَةُ

النهيج الإنتاج المعلامة الفقط أو في البروة أبر كلروني الأعلمان بروكر النهيج الاوامي العامي السوط المسترسطة

> ملديهاريند عشيقدعانيات ليستوي ساهد د سام مرد مهدريه

أسد المدافقة المدافقات أساد المدافقة المساورة المساورة المساورة المساورة المساورة والمساورة والمساورة المساورة المساورة والمساورة والمس



دارالفخورزكري ديشتيا خوشاهيفية وكذا (1) إذا بطر إلى امرأة مأمثى ؛ لما يبا (1) وصار كالمنعكر (1) إذا أمى، وكلستمبي بالكف (1) على ما قالوا (1) ، ولو أدّهن لم يفطر ؛ لمده المنافى، وكذا إذا احتجم لهذا، ولما روينا (1) . ولو اكتحل لم يفطر (1) ؛ لأنه ليس بين العين والدماع مصد، والدمع (1) يتر تح كالمروق، والداحل من المسام لا ينافى، كما لو اعتسل بالماء البارد (1) ، ولو قبل امرأة لا يمسد صومه بريد (1) به إذا لم يترل ؛ لعدم المادى صورة ومعنى، بخلاف الرجعة والمساهرة (1) ؛ لأن الحكم هناك أدير على السبب على منا يأني في موضعه (11) إن شاه الله .

 (٣) قارلة. "كالشفكر" يعنى إذا تفكر في امرأة ميستان فأثرل لا يعطر، والأصحاب سالك في الفلكر وولهاد، وخالف فيه يعش الخابلة. ومنه

(ه) السواسة: "و كناستهني بالباكب" وحل يحل أن ينبل الاستبناية إن أراد تسكين الشهواد، أرجبو أن الأيكون عليه وبال وإن أراد تنضاء الشهواد فلا يحل البراء لمول هي كل وناكح الهند مقولهاد كفا من " غير عا الإسلام" واسيره بوطل الريامي عن يبض الأخيار أنه قال سبعت أن قراباً يستون في الحشر وأبليهم حبالي، طعلهم هم المستبيران بالكت والسر في حرات أنه يتناجة الحرات بلا تالفك وصرف ما على الأجل السل إلى عمر محده وقد معل إلى مالم هي الاستبناء فقال التكام بالأنة عبر مند لم الاستبناء بالكتي بس يحتص البد في بالمرادة في عمده والاستبناء بالكتي بس يحتص البد في المدين الهذار الاستبناء بالكتي بس يحتص البد في المدين الإكار والوقد والله أطبى و عيده

 (٥) قوله "حلى ما كالرا" هافته في مثله إقادة الجمل مع الحلاف، وعباسة بلكايم على أن الاستسناء معطره وقال المبعد، في البجيس إنه المتار واحن)

(١) وهو قوله: ١٥٤ لا بمطرته إلم.

(۱۷) قراه "وأر اكتمان لم يقطر وسواء وجد طبسه أو لاه لأن طبيه بدعل من نفسام. فيم" ولو يزق بعد الاكتمال، فرجت لوته في براقمه لين. يفسنده وذكر في "جوامع للفقة" لاه لأنه تهمي بين فعين وقدت ع مطده قيا وجد إلها هو أثره لا عهد وابخ

(٨) قولة: "والدمم إلم" جواب عن سؤال مقدر، تقريره: أو لم يكي بيهيما بعد لا عرام الدمم وب)

(١) وله لا ينافي الصوم مع وصول الرودة إلى القلب.

(۱۰)أي التدوري أو معند من " القام المنتير". (ب)

(١١) ﴿ لِهِ مَا يَعُمَّالُ بِالسَّنَّةُ وَلَمْسَ بِالشَّهُوةُ وَإِنَّا لَمُ يَعَرَّكُ ( عِي

(١٤) أى لى باب الرجمار (١٥)

<sup>(</sup>۱) وعد مالك إدا كرز بأثرل أنظر إلى

<sup>(</sup>٢) أي عدم وجود المناح لا صورةً ولا سئي.

الهرة وسؤر الحمار والمعل مشكوك (١) فيه، قبل: الشك في طهارته؛ الأمه (١) لو كان طاهرا لكان (٦) طهوراً ما لم يعلب النعاب على الماء.

وقيل: الشك في طهوريته؛ لأنه لو وجد الماء (1) لا يجب (1) عليه عسل رأسه (1). وكذا لبه (۱) طاهر (۱)، وعرقه لا يمنع (1) جواز الصلاة وإل فحش (۱۱)، وكذا سؤره، وهو الأصع (۱۱)، ويروى (۱۲) نص محمد (على

جواب سؤال معمر نقديره ما دا الذي دلكم عني كون الطواف عله لسقوط النجاسة، ووجه دلك أن النبي صمي الله عليه وعلى آله وسمي على مقوط النجاسة عن سؤر الهرة بعله الطواف بقون النبي صلى الله عنيه وعنى آله وسلم، وإنها من الطوافين عليكم والطوافات، وقد وجد الطواف عن سواكن اليوب أريد منه عن الهرد (عناية) وسلم، وإنها عند كول "مشكوك فيه" كان الشيخ أبر طاهر يكر هذه الصارة، ويقول الإيجور كون شيء من أحكام

الشرع مشكو كا ميه، بل هو محاط ميه، وفي "النوازل" يبحل ما شرب منه اخسار (ف)

السرع بسعودا فيه بال مو المسايخ مالوا المردة بالشك الفوقف هيه؛ فتعارض الأدلة، والشباضي يجمعه طاهرا مول "مشكرك هيه (المسايخ مالو) عن ابن عباس أنه قال "مسؤر اخبسار طاهر"، وهن ابن همسر، "أنه فهن"، (مجمع الأنبر)

(٣) قويد لأبد أو كان طاهرا إلى أما إنهات الملازمة علان الماد لا يكون طاهرا عبر مشكوك إلا أن يكون اللعاب المنطط به طاهرا غير مشكوك إلا أن يكون اللعاب المنطط به طاهرا غير مشكوك عبر الشنك في ما عر المنطط به إد الماء بالمعاب المنطط به والمنطوع الماء عن الطهورية إلا يصد أن يطب بسعيف بعيمة الماد عن الطهورية إلا يصد أن يطب المعاب عبيه وعلا إله فالاحم

- (T) واللازم باطل(د)
  - (1) النشل, (طايه)
- (٥) قبونه "لا يجب عليه" ولو كان طهبارة ناء مشكو ك لوجب غنس رأضه الذي مسجه يساز (الله الدي مسجه يساز (الله احتياطاه إذ الثنائ يرجب المسل، وإن "كان التوهم لا يوجهه بل يقتصى الاستجاب. (حاشية إله دادا")
  - (١) بعد ما بسم سؤره (ع)
- (۷) موله آوكدا سه أى خميار إن عدكور هو اخسار، فإن قلت اللي يكون للأتال دول الحدار، قلب الراد ياخدار هذه اخسار الدكورة، وقد يجاب بأل الخدار عبب اللير، فيصدم أن يصاف إليه اللين سبيه (حاشه إله داد)
- (٨) بوده طاهر قبل داد كور بس بظاهر الرواية، وإنا هو فيه نيس، والدكور في الكتاب إنه هو روايه عن محمد الله (عناية)
- (٩) قنونه "لا يتمنع جوار العممالاة" مي عرضه عن أبي حديمة ثلاث روايات. هي رو ية قبال عو طاهر، وفي
  رواية قال. هو نجس نجامه حصيمة، وفي روايه أخرى قال. هو نجس نجامة غليظة (مهاية)
  - (۱۰) أي كثر
  - (١١) راجم إلى قوله: والشك في طهوريته. (ق)



الامتأم برهكان الدين أبى المستن تعلى بن أبى بحر المرضية نابى رَحَهُ الدُنْسَالُ الدِّنَ عِهِ مِهِ

مسع شرح العالمة عبد الحرّ اللكوي

> اعتقرا حرابه وتنسيعة وغرج التاريث من مسيالاتية والفلاة فيم الترف أوراحم من منتروان الترف المراز الم

في بجالس الحكم ولوكات

الجين كافيه مع الشاهد

الواحد معام للرأ أتبيالنا

أرجب حضورها علىأن

النساء عتوعات مها لخروج

النسالة كحيرالماسق والمسبورأ ووبالإسلام كحرالمستدعو ما لامرغير دلائكاعراس الصحامه عنهوى اصطلاح المعدتين المذكر الراوى الدي ليس صحار جميع الوسا تطفا لمبر مستدوان وكثو اسطتو احدة بيرالواويين فتقطعوان توك واستاقه والواحد فعصل بضحالصاد وإداريدكر الواستةأصلا فرسل (عوله ويعر سل القرآب الثال و الثالث لا يقبل عند التافعي رحم أنه سالي إلا أحد أمر رحمة أن يسده غيرهأ وأربرسه آخروعوا وشنوحها تتمه أوال سينده فول سحاني وأن سمسه فول كراهل الطار أرسوميحاته أته لايرسل إلابر والنمص عدليتان قيرائثر اطراسناه غيره باحل لايالهمل حيندها بمسد والأوحالياقيه ليس شيءمها بدليل والصيام عير المفبول إلى عير المصول لايصير معقبو لا فلنا المستدقد لايتبت عدالة روا معيميل المرسل وجمل عاو ما صياماً مرال أمر ها يحسل الشراوية وي بجب الممل وعندنا يعبل بليمنع فالمستداستاليات صهرحه الهساليان فبوليال وايسومو فبحلالهم بكون الراوي متعملها لتحل والعدالة وغيرفاك مرالصعات المتبردق الرواقد عندعه مذكر الراوي لايعلوذاك فلايقيل واستفلالفا تلون بالقمول بثلاثه أوجه تالتها يدل عل أحجوق لمستدالا والرارسان الصحابة وهبوله مع ويجو دائر اسطة والبعص الثاني أوكلامنا في ارسال المثل الذي الوأسند دلاعل أبك ب على مردوي متدوإذا لمرطره الكلب على مرجود أربكت فعدم ط كديه على التي عيدالملاة والسلام وهو ممصومأولي وقدعرهما أرابس التراجي مرسل الصحابي ومرسل من علم رجاله أنه لا يرس إلا يروايته صعدلاك لتأرالها وتبلونه بارالأمرؤة كايواضحالنا قلجرم بقه مهفير استادوؤه مكرواصحا مسيم إلى العبر ليحمل التا فإردائك الغبر التيء الدى حمد هو أي النافل فالمرسل بدل عن أمه و اصبح النافل بخلاف المسند وقديمتم جرى العادة مناث بارعا برسل لمدم إساعته بالرواء وكيمية الانصال يسمد إلى المدرل تحضيا المال وآمه على تذهل ذاك المال (فق إدوالا بأس مجو المحراسندلال الشاجي رحماله تعالى يعني أرجيل السامع بصعات الراوى لايصر لار التعدير أر النافل عدل ها عط فلا تهم وعملة عن حال الزبر امو لا يُعرم بنقل الحديث مالم يسمعه من عدلهم عديدهم بال أمر العد التعلى الظرير و لاجتهاد فرا معايفان غير المدل صلا وقولها لا يرى الداد وقال أخرى غديمل أكام يشير إلى أن الشافعي رحمه الله معالى كثير أ مايتول أحبرتي التعنوحدثني مسلااتهمه إلاأن مرادهبالثقة الراهم السمميل وبس لايتهم يمني حسان و دللتعشيور معلوم وقول كمدت فاطعه معتقيس عيه محث لان الكلام في حبر العدل وعدا مستسكر متهمزواته بالكنب والعملة والنسيان لالتكو مهمقاعة عوم الكناب وإلالماكان لقوله أحفظته أم يسيعو صفقت أم كدبت معتى وأيسا لاخصاء في أن الفر المثالث المعتبير مثو الرفو لامعيد فلقسع فكيف يرد الحديث لمعارضها وكيف صاليس الراوى البعدا كلامات تعالى ولايقبل البداك كلام الرسول ﷺ وهو عرأىت و مسمع و قول، وكعديث القصاء التاهدر عين إحوماروي عن ال عباس رمي أنه سالي عنه أن التي مطري قدى بشاهد و عير الطالب وهو معارض لقوله تعالى واستشهدوالشيندين الايقر فللتمريوجوء الاول النالاس بالاستشهاد يحمل فيحقمه واشهادة فصره يرجعين أورجل وامرأس وحسير الجمل كمون بيانا لجبع مايتناوله اللفظ الثانى النقوله تعالى ذلكم أصطعتنات وأنومالتهاده وأدق أرلاء نابواحل علىأ وأدؤما يكيءال يبتعو هدأن لتوعال وليس بعدالادقشي الثالث اذكر ماغصت وإمهاقتصرعنيه لاحرسا بسنع الإجمال والحصر فياذكر بل للشارع أن ترك بحر الامور إلى الاجتهاد أو إلى الحدث والان موله تعالى داركم إشار مزالي أن تكبوس أدنا مساه أقرب سائعاء الربيعتي ماموالمذكود فالتنسير (قولهوذكري المسوط) ليس المرادال دال أمر استعدما ويعفى الدبريناء على خطئه كاليعي في الإسلام وعادية الإمامو فتل الصحابة لابه وردهبه



### للخُرُّ الثَّافِيِّ

هده الشرح المسعى بالتواج في كنف حقاتي التقيع تصديم مبد الدين مسعود اللي همر المعتارات الشاهي المتوفي حدد الله و شرح بالقول شرح به تقيع الأصول للقاضي مدر الشرجه عبيد الله من مسعود الهوي البخاري الحل الملك المتوفي المتوفي من مشهور ذكر فيه الله لما كان طول العلاء مكبي على ساحت كتاب غر الإسلام المزدوى ووجد بعضهم طاعنين على ظواهر ألها فه أراد تعبيعه وحاول نبين مراده وتقسيمه على قواهد المعقول موردا فيه ريده مباحث كتاب المصول ومباحث ان الحاجب مع تحقيقات موردا فيه ريده مباحث كتاب المصول ومباحث ان الحاجب مع تحقيقات عليمة عشمه قلما توجد في الكتب سالكا فيه مسك عليه والإنجار فسمت هذا الشرح عزوجا وسماه لشرضيح في حل غرامين المنبط والإنجار فسمت هذا الشرح عزوجا وسماه لشرضيح في حل غرامين المنبط والإنجار فسمت هذا الشرح عزوجا وسماه لشوشيح في حل غرامين

وُلِارُلِلْكِنَدُ ﴿ لِلْعِلْمَدِينَ بِيهُت ۔ انستان

الحدّ وإن لم يعلم لا يجب.

ولو استأجر امرأة ليربي بها قرس بها، لا يحدُّ هي قول أبي حيفة رحمه الله تعالى. وإن استأجرها للحدمة قرّبي بها يحدُّ

ولو تروح امرأة لها روح فوطئها لا حدّ عيه عند أبي حيفه رحمه الله تعالى، وإن لم يدّع الحلّ، ولو طنق امرأته ثلاثاً ثم وطنها في العدّة، إن كان طلقها ثلاثاً جملة لا حدّ عديه.

جارية الرجل إذا حبت جناية همداً ثم ربى بها ولي الجناية لا حد عليه هند الكلّ وإن كانت الجناية حطاً فربى بها ولي الجناية، قال أبو حبيقة رحمه الله تعالى هنيه الحدّ احتار مولاها الدفع أو الفداء. وقال صاحباه رحمهما الله تعالى إن احتار الدفع لا حدّ هنيه وإن احتار الفداء عليه الحدّ.

وإذا قبل الرجل أحمية عن شهوة أو نصر إلى قرجها بشهوة ثم تروح أمها أو ابنتها، فدحل بها لا حدّ عليه وإن قال علمت أنها هنيّ حرام في قول أبي حيفة رحمه الله تعالى ولا ينص حصابه بهذا الوطاء حتى يجب الحدّ على قادمه

ولو وطىء امرأته أو ممنوكه وهي حائط أو نفساء أو صائمة صوم الفرض، أو مجرمة أو آلى منها أو ظاهر منها أو حرمت هليه امرأته بوطء العير عن شنهة، قوطئها في العدة لا حدّ هليه.

وكذا أو وطيء أمة وهي حرام عليه برضاع أو صهرية أو كانت الأمة مجوسية، أو مرتدة، أو وطيء مكاتب أو معتفه النعص وقال عليت أب عليّ حرام لا حدً عليه عند أبي حتيفة رحمه الله تعالى.

وكدا لو وطيء جارية مكانة أو حارية صده المأدون وعليه دين أو لا دين عليه علم بالجرمة أو لم يعلم.

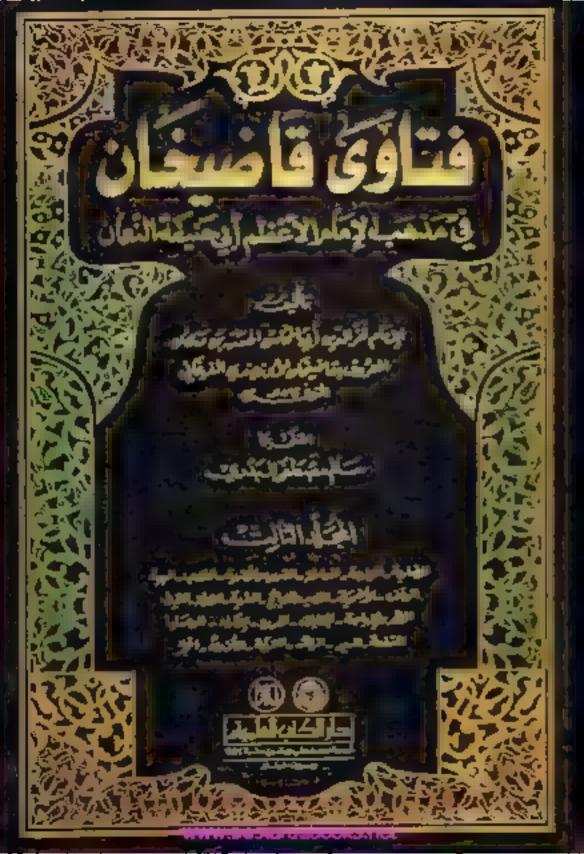
والنحد من قبل الأم إذا وطيء جارية ولد ولده حال قيام الأب، لا حدّ عليه وإن هلم أنها حرام.

والواحد من العاسين إد وطيء جارية من العليمة قبل القليمة، لا حدّ عليه وإنّ علم أنها حرام.

والنابعة العاقبة إذا دعت صبياً فجامعها لا حدَّ عنيها علمت بالحرمة أو لم تعلم وعليها العدَّة ولا مهر لها،

والنابع الصحيح إذا ربى نصبة أو محولة أو باثمة عيه الحدّ ولا حدّ عليها ولو أكرهت المرأة على الربا لا حدّ عليها عبد لكل. والرجل إذ أكره على الربا قال أبو حبيعة رحمه الله تعالى آخراً وهو قول صاحبيه رحمهما الله تعالى، لا حدّ عليه وكان يقول أولاً وهو قول رفر رحبه الله تعالى عليه الحدّ

والحربي المستأس إذا رمي في دارما بمسلمة أو ذلية، قال آلو حيفة رحمه الله



كناك ولايكون اكداطا أن الينان عم المتساق العب قراها عندالا مكان به ودكر بعثهم شق أن تسل الدموى أيضالان مانتماج ت في خول الركيل هو ملك ( ٢٠٢٠) وأنها خول وأنسان الدول وم تصر الفرق عالى المتكرال النسل مالتهادة

والمرتشى به واداماد المسعدكان السل ويرعرانها عصرمومعطيدلي فيه والكارمة متعلا بالذكرا والدس أوقرا متافتر تناوالاحتكاف وكدالأهل المها أسيسواس لسرمته معن السلاقليماوا مأوجها أستيد كداى لقبية به المعمود على مطم كل منتدمكرو، ولهذا الذااشينة المرّ لكرمال يسلط أشاعة موقعالا داسان أسعد فيشدلا بكريا تسعود على المعطفر ورة كداق العراث وأتما ناصارنا لمسدس عهزالوتشان كلب واستعمله أسعدال كون أسم لقويفلا باس وانال يكر مصفة لا عبود مان يسمم ال أهل المسمع الادان مفير صافية كذا في الفركاني . والا عبو والفير شراء المشاخلته فعلامانش وعورالملاعلها ولكر لاتعلق الاساطر ولاعورا بارتها لمعداس الإقلت عدعا النافي عرف الحافوات أثنان أحميت فشها وأحميات ومرهب وشاملت ويعام العامة الملاية وتعليتها الأساطي والمساساني ووريقها والأسريث والهام في الوقف ومصلته ادا استبع لهاوه يعنى انشاف تسافى كداف الشيش هورجيو والتبدوس الكاب سراح المعدوا بلواب طيداته ال كالموصوعا للسلائفلاماً مي والتوصيع لا للسلامة عرعوض العسلاة ودهوا والماكم الحدادات البرا لاالن والسائوا كثرس للتناف ليرابي أولك كذال المصرات في كالسالية و رفع المتعل (١)س كولان المدووميين كل علامة بهرمو كدال التبة ، ويكر بأن عبدل شباق كامد فيالم المائدال كانت الكالة على غلاهر والويالات العملاف الكيس وليعلب والمائم المرافاة الأبكرة كداف المتشا موادا كسيادم افدتعال على كاغتموهم تمت طنعسة بيط ون عليافقد قبل يكره والل لا يكره وقال ألازى أدلوم م فالبثلاثان النوم على سلب كفاعها كذاف الخبط و ولاجو فالسنوي كافد فيستنكوب والعضول البكلامالاول أوالاختطوف كتسالنا بيجوزواو كالتعيماس الحاتمالي أو سمالني صل اف عليموا له وسل عنو وعرمل السف مني كدال الشية مولوه الوما كتب فيما متران واستبغ وبأحرال سابعور وقدوروالهي عرهوا سراقه تعافى البراق كدافي الفرائب والعوجعين الكانتار وويجود كداى التنبذ وحثل أوطعهم الكواطس الاخبادوس الطيقات يستعملها الرراتون الملاه وخال الركار والمعقباوق كتب الفقة أوق التعد والإباس ووان كانها كثب الادب والصوم يكرطهم دال كدلق لعراف و حك اخا كه من الامام له كال يكرمات ممال الكواغد الوابيد ليمسيها لاصادع وكارت كالفعوج برعبة براطيفا كدال المبطاء متطامعه ويطة لمها كسمى أحاراتي ملى اقدط موآله اوكنسان سمغر سافعلنظ أوهر مفتوسد باغر بطفان غدالمفنا لأبكروان أيتسدا فعنا بكره كذال الدسي والتوسيالكاب أدي فيعا لأشادلا جود الاعلى منا المعدلة كدال التقط و ومع العمل عن رامع المعز العمد لا والريد وعوا العند وكر كدال سرانمالتناوى به بيرزار في الرائق متعيمه في مستود كفال التنبة و وس است المعدريل بت ولا يتر أكالوال وعيد الشروالركتلا بأثم ل يرس له النواب كدافي خناوى عاصيفان ٥ وادا اجل المصعب أوتسيامن كتسالشر صقعل دارتن يسوالى و ذكب صاحب عوالق على الحوال الايكره اكتاف المبط ومتال سلرالم بذرالعث الابكر جدائه لايكرموكنا أوكال المعمد معصال الوز وموقدية الرسل المعط فيقاف لابكره كفاف العرائب عاقا كالتطريس موالؤ ومهادرا عيمكتوب مهائي مس النراب أوكار في الموالي كتب القندارك التصدر أوالمصف على عليه أوام عان كان من فيجا معد فلابأس كداى الأحدة جرحل وشعرجه على العديان كال على وجعالا مقتفاف كفر (١)من كولادالكولانداست والسم بالبردى وهو المتعروف والمسمتر بيد كفافي القاموس

وشرط عياا لعامثل الشمس لإبتدرول مواالحارالين يصم تعيسه وأماالدعوى ولسارعرد لاتمسل و الفكم كألسسع فيه أدفع المناقسية مبسد لاصاح بالبونس وعابيل عي أب أمكان الموبسق لابكل ويشدوط النوفيق المعل ماعال في الفتياري الآفي غيدوداارتاش أسهورهن لدام الدى عليه في الذي أتزكه ملاتأسيه والى الأستزيته ويحم وعواء والحيالمسان فهذأ دقع سموع وكالجميم لاكامكال البيكون ملكا لامهمائت وتركته معاكا لابسه فالحدا لاسترمال وفق بالناق المدكور وأو أغرهه والبايحاصفيق تنافش أبنا ولناستيم ونسست تاالارىان للدى عليب أوابته أالدلم وقاليل هيدوالمستلأ لابصع دموالمالاي الثريثه من أمل ووجه متقايص المعلن وأتشاسا كردت بالوماث أملا أعول فيهذا بميت الدفع التقلت لانشد كابرت لام بعلام الروابات المسر بعقوال فلتخوفقه والفت سيشاء تمستق الاول عبلي امكان المور وداك فابت ف أجنا فانقول

معدال ومان الديم القول معددي الاول منص للاصل واستنوش بالاسلام أن المتكاف التوميق بكي هـ ودكر والا يكرو شروح الجامع التكبر أب الناكتونيق بالتعل شرط ف الاستسال والقياص الاكتفاع مكافعة والبكرة عهدة كوالتوفيق في البعض احبرنا محملا بن النَّمين بن النَّميل النَّمَّان، قال أحبرنا عبدالله بن جمعر بن دُرَّسُريه، قال حدثنا يعقوب بن سُعياب، قال (() حدثني علي بن عُضان بن تُمَّيل، قال حدثنا أبو بُسهر ((), قال حدثنا يحيى بن حمزة، وسعيد (() يسمع، أنَّ أبا حيمه قال أبو أنّ رحلاً عدّ هذه النَّعَن يتعرَّبُ بها إلى الله، لم أزّ بدلك بأن فقال سعيد هذا الكُفر صراحًا (()).

أخبرت أبو سعيد الحس بن محمد بن حَسْنوبه الكاتب بأصبهان، قال أخبرنا عدائلة بن محمد بن غيس بن تُزيد المَحْشَاب، قال: حدثنا أحمد بن مهدي بن رستُم، قال حدثنا أحمد بن إبر هيم، قال حدثني عبدالسلام بعني بن عسار حمن، قال حدثني إسماعيل بن هيسي بن علي، قال قد لي شريت كثر أبو حبعه بأبين من كتب الله تمالي، قال الله معالى ﴿ وَالْقِبْتُوا اللَّهُ الْوَا الله تعالى ﴿ وَالْقِبْتُوا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

أحبرنا أبو القاسم عبدالرحين بن محمد بن عبدالله السُّرَاج بيَسابور، قال أخبرت أبو الحبين أحدد بن محمد بن فيدوس الطُّرائعي، قال حدثنا هُمُدن بن سبيد النَّارِمي، قال حدثنا محبوب بن موسى الأنطاكي، قال سعت أنا يسحاق الفُرَاري يقوب سمعت أنا حسمة يقوب إيمان أبي بكر الصُديق، وإيمان ينسِس واحد، قال إليس به رب، وقال أبو بكر الصُديق با

ه متروك

<sup>(</sup>١) السرقة والتاريخ ٢/ ١٨٤

<sup>(1)</sup> عبدالأعلى بن مسهر الضائي

<sup>(</sup>٢) هو سعيد بن هيدلمريز التترخيء

 <sup>(</sup>٤) إسناده صحيح، فكن هذا الفول لا يمكن أن يصدر عن عامي، فضلاً عن أبي حيقة،
 ويعفوب بن صفيان العسوي كثير الإيراد لمثل علّه الأحبار والروايات

بسي لبست من الإيمان، وإلا فهذا لا يقوله العوام وشريك هو ابن عبدالله المحمي القامي ضمف حد التعرف، كما بيناء في التحرير التقويب، حلى أن مسألة رياده الإيمان وشفه نظر إليها الأجناف من ناحية لفظية

الامام وقدم مقيدا فالدخل غرض الفوم أرساف كما المناعظة الميدان المساق المولي وكالا قاسة كالمستهم غوم المول ما أ العدد فل صداحه بعداً ولا وشعر المسعم في مدارجة أصابع عدون سيرانسا عده الادبع والكافر المسافر الاأساق ويدوين مفيد ما قل من ثلاثة أمام كان سكم شكم التقيم وكذا العبى ادا كان في السيفر مع أيد فريع السي و يتسموس وطنعا أقراص الاثة آيام كان مقد المكذا قال الشيخ أو كريم ومرافع المساق ومناف عدال والماضي و المناعظة المنافرة العلى والمائل والمائل والمائل عند ( ١٦٧) من المناعظة العين والعالم العين والمائلة المنافرة المناف

وأدا أسم المحتكافر بمسلى ركعتسي وفاله نصمم يعليان ركعان فأمالل إلكافرادا اوتد والمند بالأخ أمسلهي ماعده ويصهو بالروطسة افسلم للاثة أيامي مسافرا كسياميم أوثد والمياذناق مأسرلا يطل تبيه فكذالا بطل سخره وكداا وأقاد اطانها ورجها فالسمر تطبعة بالبةأو ثلاثاأورسمية والفست عدارتها ويعينوس وطنها أقلس ثلاثة أيم فأماقيل بقيبانا لدمثأن العلاق الرجوكان حكهاحكم الروجهادا كالمالرحسل مة براي أول الوقت فوصل مقى مافرق خوالوقت كان عليدصلاة السفروان ليبق برالوقب الاقتبر مأبيع بيبه سش الملاة ألاركيام ومات أوأخى عليما أتباه طو بلا أويس جنو أانتابقا أوحامت المرأغأو صارت عب من آمر الوارجيك كل بهلاة علا اسافر بساط بسرالسبلاة وأوكان حسافه افحاول الوقت ان صلى مسلاقا لينفرخ أقام وبالوقت لاشمر مرضيته

ووكدااده كالماهر أنع فكدال الدارمايه ببولويلي الميتوصنور دياريس عريل درجور مموالياه عليمه كدافي التبيع بهورست والتشيل وللبت دوري لمكان الديمات فيمقار أواثل القوموان بعل قبل الدهن الى قدرسل أوصائر خلاباً مربه كدالى اخلاصة موكد السعت وغرطه ويستسبركه عان وقرال عصواً والانأس بدولًا ومن الواج للسعن الشريط مادي الاآدا كنت لارض معموحا أوأخدت بشععة كدافي فتاوى قاصيعان والتدور الميذي أرمس عسره عدوا فانحالكها فالمالك الشامليار المشاه أعربا واحليت والمشاه وكالارص وددع مها كداى الصمي و وفوصع لمساعدالمن أوعل شعه الايسرا وجعل وأسعوه عور حلب وأخرعك تراب لرستي جواوسوى عكب لقروم جل عليه التراب وعالل وروف سسبة كداق النس وواليوموق المرساع مؤسلا سيستعا واعشه الترابسين كدال فتاوى فاصعاد و فالودو كالمشطر درهما كدى الصراراني و وكرمقدم حاطب والتشايش مو المقولة ان كالراب الأنكرية كذا فيفتاوى فاصب عال ووالمتريل لفا وسعال الإيكرة عدد ما كفاف السراح الوهاج مو وعديت لم الشعد الله و التعريف المستحسس كذا في التنهيرة ما ودوى المنس برو بالالا وي أعل المسمر تعلا سنى أو معربه مر تأسرى كذاى المعرات عوولتهامي معرموث لي الاثة ألمير تكريت دهالاأن بكور المرى أو لمرى الميا العلا أس بهاوهي بعدة الدور أولي مهاقيلوه بداان ليرميسوم عشديد فالمووى وللتحقي تتعريه ويسقم أديم بالتعريه جسع أعارب ليت الكنار والمعارواتر حاز والمساخلا أب كوناهرا شادة لاسريها لاعاربها كدال اسراج الرفاح بها واستسبأ واستنسان ومعرات تعالى البنذر فقياورهمه وأعدد يرجته وزرادا السيرعلي مسيسه وآجرا أعلىموته كماق المسورات بالملاعي الجة ووأحسس دالا بدر به وسول قد صلى قدعل موسية المقدمة ساأسدوله ساأ ملى وكل شي عندساسل مسيى ويقالها يعرده الدوبا كالرأ وينهاقه أحرك وأحس عراطة والمريا الكافر بالدوأحسس لله مزاها وضروبتك ولإخال أمنفيا تساحوك والمشر بذا الصكامر بالكامر أحمسا فدعف ولانتمى عددن كفاق السراح الوهرج وولا أس لاهل بلسينه أت عبل وال است أوق مسعد اللائم أ اموالناس بأوسيع ووزومهم ويكرا الماويرعلى لمسائدا ووالمستعل مالادا الصيد ورشراب والنسام على كوادع العرف والمع السائم كدال المهدية ب ولهم والساوع واجاوس المسدلالة أيبرغمه وتركه أحدر كفافه معواج العدامه وأساالتو حالسال الاعودواليكا مورقة ففالا بأسهو يكره بالرجالة سوينالنيات وغسريقها لنحرت ولايأس بالنسويد انسسة وأسائد وبدائد بدودوالابدى وشي بالبوب وخادش الوسوء ونشرال مورونارا فراب على الرؤس والضرب على المسدوا استدروا بعادالتار على الصور أن ردوما الماهلة والدائل والعرور كداق المحرات جولا للحجاب بصدادهل فيت معام كف فالنسره ولاجاح المانالساقة مندثلاته أبام كداى التنارشات

والعسل السامع التعبد) وعوق الشرعس في أمل المرسوالتي وقلاع الغربور وأو وجدى معركة و مرسال السامع التعبد والمرسودة وما وما أرا المرسالة المدووة وما وما أرا المرسالة المدووة ومواكبه المسابقة المرسودة الم

والله وسي أعامل أحرالوه وخلت وسدار معاواته ويس الوقب الاقدرما مع فيه معلى السلام كالوجع المبي في عوالوقت الواسدة الكافر أوطهوت المافض أوالتقسام ليروس الوقب الاقديما يسبع قيد القرعة أوافاق الجمون أو الهي عليه اذاعرض عليه عن عمالا القراء موالوقت عب المبلا فلكنا الاعلمة واساقا الموسعة الوقت يتمين ملاة السعرة السافر الواردة بعد أما وعليه مهول قصد بيته في هذه السافرة المروج وسقطات وجود السهوى قول أبي مستوالي ومقد رجهما التعالم الى المستعب التومان يتعدوا استرازا عن صورنا تخالفة وقال التفاقي الاسلم أوعلى النسق وحما قد تصافي الحاصل النام الكان عاصل وستعب التساملدوم في قول أو حسمتو آبي وستفر حيدا الد تطل الاس عدره قال محدوده القدماني وستعب لوبالتمودة كرأ وطمئ عن عهدو ومناهدة تعلق مدال من الرحواء أم عامدا في شهرو مدد القوم العوم قال مرف قول أن حدث وأنه و معدد عهدما قد تصافيد كراو لهما محدة قال بعض ( ١٢٤٠) - المشارع وجهدات تعالى الدارة الادعاد والاحداث والقاعدو قال

بعيسهم الحاذ كرقولهسجا لارعبت المصراء وماد يتعدوا وبكراكمدىان يتمدل الراويم أمناأراد الاملمال يركع عوملاده اللهار تسكاسل و سلاة والشيمية من قاياته تعظيرانا فأسواف الملاة كلموا كساف وكداداها النوميكرمة أدمصل معالسوم بارسارق حق إساقيطا لامقالملاس لتورثياونا وعمة وزلا الدر ونتائو مق دو السطم و سيَّنا عر لقوا بعيال در درجههم أشسد حرائو كالواسعيبوت وكفا يكونان ييسع بينجلي الارص عدالشاجاز هوم واحفثلاني ومعالدهل الارص شسبالك العسس وبكره السبقائر كعاميق التراور مهداب سررانفهار طافلة وكدالكربأديموم عندبلوع والسلتربت وبالريكيطينا

ع(ميسلول اور)ه

المتلقب المأداد اوراق

وبشاور والمتأميل أم

الادا ومزاه وسيبالمسيع

الالمناص أصيل لانافر

ارا تطابع طي الدقيق

فالهداء الوس أحرطنوسي مصدايام المرفطية ديوكدا المتزير أوادم عزادا أحراف اع سي مصد ألم العركدى عند م كارد ملى مل الاع تعليد و الدو قبل الدع ود ملقرال مدأ و سيعه رجمه همصيل هكداق التمين ي ولير المعربان مصر أنتماره وواقعر أغاصره واحدنا ورسل واستدعى عرمرو بتعطيه ويوكدك افاظ لطافريه ورجليه المصلى واحد يكصوديو حد وولوق التدكة أنفاهم وريعواء عدأ ورسل والمعتصب علماله هقه والكل طعرقه فسحاجي سبطة الأأن يقم والشدموسيمس ماشله ولوظ مستأعلة يرمر بدواسد توم بكتر بهم أتلام بده الاحرى ال كالناق يحلس والمدقط مدموان كالطاشا لسرع بازمه دماف ولوقع مسااطا فيرمر بدو مدخل محلس واسفوطل ويعال أمر وطيستصوى يجلس واحدأ وعالس مختصة فعلسه تكل جسي دم على حلة وأوقر جسة المسيرس الاعبدوالار صبقالتم فتضي المستقديل طارصقه صاجع عودا فيصعة وأفياومف وسهدات تعل وكدائه لوقوس كأرسوس الاحسا الاوستأو يعتأطا ليرغب علساله سناسوان كال حلها للتعارق لأنفرنه وماجو حسالا واعتقافه الفعار والباقية عدائه كفاتي شرح الطماوي بالكبرنفر الحربوصل فأسدم فلاتم صليبه كدال الكال واسكم النشبوالمص والاطلا ميلتووتوا لفلوالاستوسكم اعتنى كداى السرج الوعلى (مسائز تسائز بالعمول اسابقه) ي كل موسع اداميل عصدارا يزمه الدم كالدير والمدي والنطب والعواد العل دالمي أوشرورة معلب أوالكارأت أوكال مرح الضاوي بيهلا المالت فأوانسه فدأوالسومة لمامتا والسلاء فالطرم كذال أخبط والنداح لاغولطمها يعودس الاعم الاأمائستي طعه علىستعصبا كومخل العاسدية المصمعاص خطه كنافيتر حالطه فيعوات استاراته ومعمثلاة أعبلك مكاوسته كداف المنظ والرسه كادم والمشامر فركدان شرح الطباوية واصاحتا والمسدقة ومستق والانتأمر جمعه على سبعب كولكل مسكوره مصاع والافعل أن يتستقعل التراسكة ولوسسدوعلى مرمتراصكا جوكدافي نفيط يتوجبونهم لتلبط وخفايالا باحمعلى فولدأف حبعه وأصوب رجهما فاستل وصدمحدره الماتساني لاعمورف الاامليك كدافي البدائع والطهيرة

(المسور الراسع والضاع ) المناع مادون المرسود والمرو المداسود والألف معه الموالا المراسود والمراسود والمرا

عد كان ومهم الوزولاد المستون على معدد المستون المستون

صلاته ولا يصلي الطاهر خلف من به سلمي البول ولا الطاهرات حلف المشحاصة ولا القسريء خلف الامي ولا الكتس خلف السريان، ويجموز أن يؤم تلتميسم التموصيء والماسم على الحصيس الناسلين، ويصلس القائم علق الضاحد ولا يصلي الذي يركم ويسجد خلف المومئ ولا يصلي القترض خلف المتفق ولا من يصلي فرضا آخر ويصلي المتنقل خلف المفترض ومن التندي بإمام ثم علم أنه على غير وصوء أهاد الصلاة، ويكره للمعيان أن يعبث شويه أو بجنت ولا يالكِ الصنى إلا أن لا يمكنه السجمود فيسويه مرَّة واحدة ولا يقرقم أصبابهم ولا يتنصرُ ولا يسدل ثربه ولا يصفمن شعره ولا يشكل يدبه ولا يكف ثربه، ولا يلتفت يميكا وشمالاً ولا يقسمي كإنعاء الكذب ولا يودُّ السلام بلسانه ولا يبغه ولا يشريع إلا من هذر، ولا ياكل ولا يشرب فإن سبقته حدث انصرف وترصن ويتي على صبلاته إن لم يكن إمامًا فإن كنان إمامًا استبخلف وتوضأ ويس على صلاته ما لم يتكلم، والاستثناف أفضل قان نام فاحتطم أو جن أو أفسى عليه أو تهضية استأثف الصلاة والوضيوء فإن تكلم في صلاته عبست أو ناسيا أو ساحيا بطلت صلاعه، وإن سبيقه الحلات بعد ما تحيد قدر التشهد ترضياً وسلَّم وإن تعبدُ الحلاث في هذه الحالة أو تكنم أو حسل صبلاً ينافي الصلاة هن صلاف، وإن وأي المتهدم الماء في صلاله بطلت صبيلاته وإن وأه بعضا قصد قدر التشهيد أز إن كان ماسيحًا على الخيمين فانقضت ملية مسجه أو خلع عليه يحسمل قليل أو كان أنها فتعلم سورة أو حريانًا فوجد ثريًا أو موسيًا فانسلنو على الركوع والسجود أو تذكر ان عليه مسالاً؛ قبل عله أو صاحب علم إذا خرج وقت صلاته أو أحدث الإمام القارىء فاستحلف أب) ، أو طلعت الشيبس في صالاً الفجر أو دخل وقت العنصر في الجيمة أو كانت مستنجافية وطهوت أو كان ماميحًا على الجيرة فسقطت عن يرم بطلت صلاتهم في لول أبي حيمة وقالا أبر يوسف ومحمد الب صلاقهم في علم للماثل كلها.

...

<sup>(</sup>۱) قرق دريني صلى ببلاكه فقوله عليه البيارة والسيلام فين قاد أو رحمه أو أسلى في مبلاكه غليتمبرف ولينترضا وليبني على صارته سالم يتكلم فإن كالاستفرى إلا شباه عاد في مكاتد وإن شاء كلها في مترفه، ونقتصى والإمام يموعان إلا أن يكون الإمام قد أثم المبلاة تلمنيمي المبير، (۲۷/۲۱).

# ١١٩ - بَابِ مَنْ لَمْ يَذْكُرِ الرَّفْعَ عِنْدَ الرُّكُوعِ

٧٤٨ - عَن عَلْقَمَةً ، قَالَ: قَالَ عَبْدُ الله بْنُ مَسْعُودٍ: أَلَا أَصَلَي بِكُمْ صَلاةً رَسُولِ الله يَثَالِي اللهُ عَلَمْ يرفع يَدَيْهِ إِلا مَرَّةً.

قَالَ أَبُو دَاوُد: هَذَا حَدِيثٌ مُحْتَصَرُ مِنْ حَدِيثٍ طَويلٍ ، وَلَيْسَ هُوَ بِصَحِيحٍ عَلَى هَذَا اللَّفظِ .

ے صحیح ،

٧٥١ – عن البرامِ ۽ : فَرَفَعَ يَدَيْهِ هِي أُولُ مُرَّةٍ ، وفي لفظ: مَرَّةٌ وَاحِدَةً .

. صحيح .

٧٥٣ - عَن أَبِي هُرَيْرَةً ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا دَخَلَ فِي العسَّلاةِ رَفَعَ يَدَيُّهِ مَدًا ً .

۔ صحیح ،

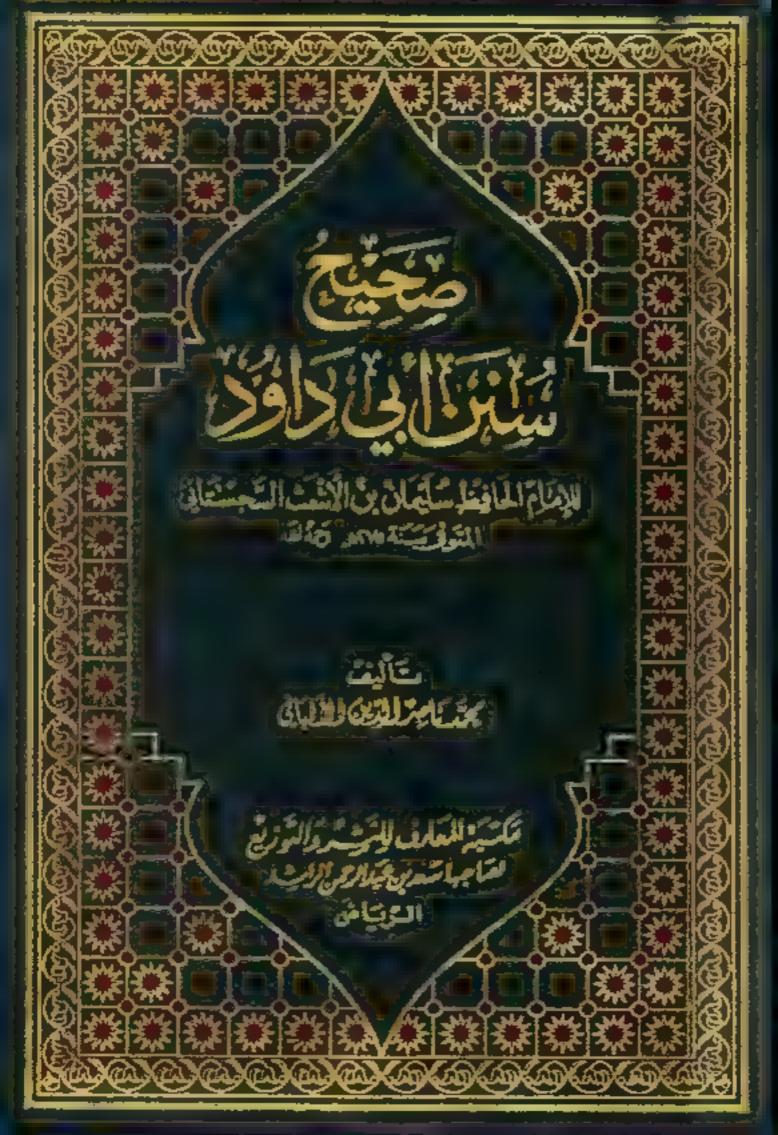
٧٥٥ - عَن ابْسِ مُسْعُودٍ ، أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي ، فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى اليُمْنَى فَرَاهُ النِّيمِ عَلَى اليَّمْنَى فَرَاهُ النِّيمِ عَلَى الْيَسْرَى .

\_ حسن

## ١٢٠ - بابُ وضع اليُمنى على اليُسرَى في الصلاة

٧٥٩ – عَن طَاوَس ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يَضَعُ يَلَهُ اليَّمَنَى عَلَى يَدِهِ البُسْرَى ، ثُمَّ يَشُدُّ بَيْنَهُمَا عَلَى صَدْرِهِ ، وَهُوَ فِي الصَّلاةِ .

- حبحيح.



7٧٨ - هذا إذا سجد الأهل الإكراء: مثل الملك عند أبي حيمة (١)،

٦٧٩- وكل قادر على قتل الساجد عند أبي يوسف ومحمد<sup>(١)</sup>، رحمهما الله تعالى<sup>(٣)</sup>.

۱۸۰ أما لو سجد لغير أهل الإكراء - على القوين<sup>(3)</sup> يكفر عندهم بلا حلاف<sup>(6)</sup>.

### ١٨١- وأما تقبيل الأرض – فهو قريب من السجود؛

٦٨٢- إلا أن وضع الجبين أوالحد<sup>(١)</sup> على الأرض (<sup>٧)</sup> - أفعش <sup>(٨)</sup>، وأقبع من تقبيل<sup>(٩)</sup> الأرض،

٦٨٣ - وأما تقبيل البد - فإن كان «الشُّخيَّا» (١٠٠ ممن يحق إكرامه شرعاً ١

٦٨٤- يأن كان ذا علم، وشرف،

<sup>(1)</sup> الصواب أن آهل الإكراه ليسو متحمرين في الملوك فلط

 <sup>(</sup>۲) خدا هر المبراب؛ أأن الإكراد يتحتق من كل قادر على الشمس.

<sup>(</sup>٣) مثلث من (أ).

 <sup>(1)</sup> هكذا في (أدب)، ولم أحرف المراد منها ولمل العبارة هكك. «أما لو صحد لمير أهل الإكراء – يكمر هندهم جميعاً»

أقون العبواب أنه لايكثر المكرده ويكثر هير المكرده وحقا من رحمه النه سبحاته وثمالي
ومن سماحة هذا الدين

<sup>(</sup>۱۰) في (۱) آر خدند

<sup>(</sup>V) سائط من (v)

 <sup>(</sup>٨) عن(أ) اهو أيسش، والاحاجة إلى كلمة اهوه.

ف(أ) اس قين الأرضاد، وهو خلط

<sup>(</sup>١٠) بصيمة اسم المعمول من باب التعميل؛ من اخبًّا؛ فيحي، فنحة؛ ذاسم الدعل هو فالسحبي، وهو من يقدم التحية للسحص أحر، واسم المعمول هو. اللّمجيًّا؛ وهو من يقدم له التحية.

٦٦٩ إذا قال أهل الحرب لعسلم: «اسجد للملك وإلا قتماك» فالأفضل أن لايسجد؛

- 17- لأن هذا كفر صورة (١)؛

٦٧١~ والأفصل أن لايأتي بما هو كفر صورةً؛

٣٧٢ - وإن كان في حالة الإكراء.

٦٧٣- ومن سجد للسلطان بية العبادة،

١٧٤ - أو لم<sup>(١)</sup> تحضره<sup>(١)</sup> - فقد كفر<sup>(1)</sup>.

٥٧٥- الخ٤. ومن سجد لهم (٥) لهم إن أراد به (٢) التعظيم - كمر (٧). 177- وإن أراد التحية (٨) - احتار بعض العلماء. أن لايكم (١).

٦٧٧- دظه: قال بعضهم، يكفر مطلقاً (١٠٠٠).

إمي أن السجدة ليست من أحمال القدرب بن من أحمال الجوارح ،
 قلت السجدة لها صلة بالقلب أيما صلة!!!

<sup>(</sup>٢) أي در تحمره الية أصلاء ولكنه سجد للسلطان لاب المادة وبية هيرها

 <sup>(</sup>٣) من (أ) «أر دم؛ وفي (ب)؛ «أو لم يحضرها»، وكل ذلك خطأ،

 <sup>(1)</sup> قلت السجدة لغير أله كمر مطلقاً، الأنها من أنواع المبادة،

<sup>(</sup>٥) أي لمسلاطين، والمشرك، والأمراه، والوررس، وغفواد، والرؤساء

<sup>(</sup>٦) أي يذلك السجود.

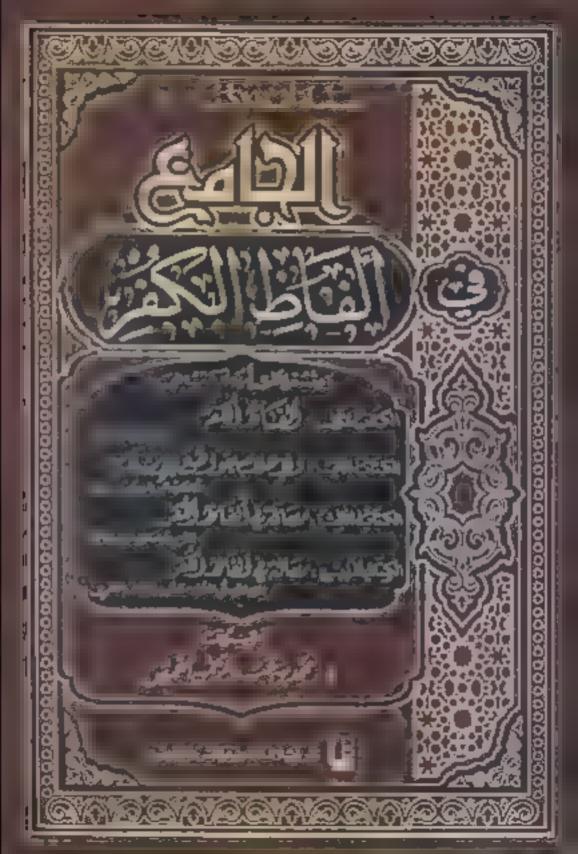
 <sup>(</sup>٧) قدت الاشك آن الفيورية بي دود التعظيم الأعل القبور بالسجود لقبورهم.

 <sup>(</sup>٨) الفرق بين سجود التعظيم وبين سحود التحية لم يستند إلى حجة من الكتاب والسنة، ولم يش بدلك سلف هذه الأمة، والسجود مطلقا لعير الله كمر وشرك، إلا أن يكون مكرها.

 <sup>(</sup>٩) قلت الصوات أن السجود مطلقاً لعبر الله كمر، إلا أن يكون مكرها.

 <sup>(</sup>١٠) قلت عدد هو الأظهر إلا أن يكون الإنسان مكوها عنى السجود لعيرالله، وسيأس في الفقر الأثبة أن هند التخلاف فيمن أكره على السجود لغيره الله، وأما إذا كان فير مكره - فيكفر عندهم جميعاً

ثلت الصحيح أن المكرة على أفعال الكامر الإيكام مطلقاً.





المعمال بن ثابت الكوفي؟، عن حماد بن سليمال (١)، عن إبراهيم المحمي (١) عن علقمة (١)، عن إبراهيم المحمي (١) عن ملقمة (١)، عن حبر الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، عن المي المي عن أمين الرحي جبريل عليه السلام، عن الحكم المدن جلّ جلاله وتقدمت أسماؤه.

<sup>(</sup>۱) حادين سليمان بن المرزبان، النفيه، أبو سليمان، النيسابيري التي حادة من النفى، وتقف عنى كبر السراحة. عبيد بن المسيء وروى عن التوري وشعبة، روى عن أحد بن الأرهر، ويقفيه فيراطأً تنظر المبرام المضية ۱۹۰۹، ميران الاحتمال ۱/ ۱۹۹۵.

 <sup>(</sup>۲) إيرنجيم بن سريد التبني الكوني الأحور ، هن ملشة والأسود، وهن سلمة بن الهن وديند الباني والله النسائي
 انظر المناوعية ١١/١١

 <sup>(</sup>٧) مؤتب بن برك بنطة المضربي أبر البارث الكوبي حن أبي حد الرحن السلبي رمويد بن طفة والا منظر وقعية والارزي. وكله أحد والنبائي
 انظر خلاصة بيايب الكمال ٢٤١/٢

نقسم لنجاسة إلى فسمين عليظة وحفيفه فالعليظة كالحمر والدم المستفوح ولحم لميتة وإهامها ويول ما لا يؤكل لحمه وميعو الكلب ورجيع السباع ولعايها وحرء الدجاح والبط والأور وما ينقص الوصوء محروجه من بلك الإسنان وأما الحقيقة فكبول العرس

حمع بنعس بمنحتين اسم لعبن مستقدرة شرعاً وأصله مصدر ثم استعمل اسياً فيقوله تعالى﴿إنما المشركودمجس كاويطلق عنى الحكمي والحليقي ويحتص الخبث بألحقيقي ويحتص الحدث بالحكمي فالمجس بالعثج اسم ولا يلحقه التاء وبالكسر صفة وتلحقه التاء والنطهير أما إئينات الطهبارة بالمحل أو إرالة السجاسة هنه ويمترص فيها لا يعفى منها وقد ورد أن أول شيء يسئل هنه العبد في قبره الطهارة وإن عاية عداب القبر من عدم الاصناء بشأنها والتحرّر عن البّحاسة خصوصاً البولّ وقد شرع في بياد حقيقتها عقال (تنقسم النجاسة) الحقيقية (إلى قسمير) أحدهم بجاسة (خليظة) باهتبار قَلَة المعمر صه منها لا في كيمية تطهيرها لأنه لا يجتنف بالعنظ والخمة (و) القسم الثاني بجاسة (خفيفة) باعتبار كثرة المعواضه منها بما ليس في المفطّة في التطهير وإصابة الحاء والمائعات لأنه لا يُتلف تحيسها بيم] (طالغليظ كالخمر) وهي التي من ماء العنب إدا غل واشتد وقدف بالربد وكانت قليظة لعدم معارضة بعن سجاستها كالدم المبعوج عند الإمام والخفيفة نشوت المعارض كقوله ظلاء استبرهوا من البول(١٠ مع خير العربيين(١٠ الدال خيل طهارة بنول الإبل (والبلم المسفوح)للاية الشريمة ﴿أو دماً مسفوحاً ﴾ ٢٠ لا الباقي في المحم المهرول والسمين والباقي في عروق الملكي ودم الكبد والطحال وانقلب وما لا يعص الوصوء في الصحيح ودم الـق والبراخيث والقمل وإن كثر ودم السمك في انصحيح ودم الشهيد في حقه (ولحم الميتة) دات الدم لا السمك والحراد وما لا معسى له سائلة (وإهاجا) أي جلد البئة قبل ديمه (ويول ما لا يؤكل لحمه) كالأدمي وتو رصيعاً والدئب وبول المأره ينجس الماء لإمكان الاحترار عنه لابه يحمر ويعمى عن القليل منه ومن حرثها في الطمام والتياب لنصرورة (ونجو الكلب) بالحيم: رحيمه (ورجيع السباع) من البهائم كالفهاد والسنع و طبرير (وثمانيا) أي سباح البهالم لتولده من لحم بجس (وخرم الدجاج) تثنيث الدان (والبط والأور) لنته (وما ينقض الوصوء يشروجه من بدن الإنسان) كالدم السائل والمي

(١) أورجد الحافظ في وبلوع الرامه يرقم (١٧)، وحراء إلى الدارقيني

وم وآية 150 سورة الأنعام)

<sup>(</sup>٣) رواد البحداري في ١٦ - كتاب المهاد والدير ١٥٦ - باب إنا حرق لمشرك المسلم هن يحمر في حديث رقم (٩) رواد البحداري في ١٦ - كتاب القسام ٢٠ - باب حكم المحدرين وادوتقين حديث رقم (٩) ١١) والثرمدي في ١ - كتاب الطهارة ٥٥ - باب ما حده في بول در يؤكل لحمه حديث رهم (٢٦) وقال هذا حديث حسن صحيح والمسائي في ١ - كتاب الطهارة ١٩١ - باب بون ما يؤكيل لحمه حديث رهم (١، ٢) وابن ماجه في ٢٠ - كتاب الطهور ٢٠ - داب من حارب وسعور في الأرض بساداً حديث رقم (١٥ ٢) وابن ماجه في ١٩٠ - كتاب المفود ٢٠ - داب من حارب وسعور في الأرض بساداً حديث رقم (٢٥ ٢) وأحمد في والمستم ١٩٧٧ و ١٩٢١ و ١٩٨١ و ١٩٨٠ و ٢٩٣٧ و ٢٨٣ و ٢٨٠ و ٢٨٣ و ٢٨٠ و ٢٨٣ و ٢٨٠ و ٢٨٠ و ٢٨٠ و ٢٨٠٠ و



مشاكيد الاجَام العلمَ الشيخِ حسَ بن عمارين عَلي الشرَبِولي الخنفي

ولأأمشة مَ**رَّنِ نُور الإيضاح** ع مغربيات من خاشية العالمية الطحطاوي

> حاق عليه وثيرع العاطه وثيّة أنهارته الجوعبوالرجمن صعلرج مند محرّبن عودجرة حارٌ عن الإجازة ال العاوم العربيّة والرّبية

> > محثورات م*انزهت*ای بیمان اندرخترات بهای تنه **دارالکاب العلمی تر** جینات استان

#### فصل في التراويح

التراويح منة للرجال والسناء وصلاتها بالجماعه منة كماية ووفتها بعد صلاة العشاء ويصح تقديم الوتر على التراويح وتأخيره عنها ويستحب تأخير النراويح إلى ثعث الليل أو بصعه ولا يكره تأخيرها إلى ما بعده على الصحيح وإن مل به القوم قرأ بقدر ما لا يؤدي

(فصل في صلاة التراويج) الترويحه الحلمة في الأصل ثم سميت بها الأربع ركمات التي أحرها الترويجه روى الحبس عن أي حيمة صعتها نقوله (التراويج سنة) كيا في الخلاصة وهي مؤكدة كيا في الاختيار وروى أسد س عمرو عن أبي يوسف قال سألت أبا حيفة عن التراويح وما فعله عِمر رحتي الله عنه فعال البراويج سنة مؤكده ولم يتجرعيه عمر من نلعاء نفسه ولم يكن فيه مبتدعًا ولم يأمرًا به إلا عن أصل لديه وعهد من رسول الله ﷺ وهي سنة عين مؤكدة (على الرجال والنساء) ثبتت سينها نفعل النبي ﷺ وقول، قال عليكم يسني وسنة الخلفاء الراشدين ص بعدي (١١) وقد واظب عليها عمر وعثيان وعلي رصي الله صهم ٥ وقال ﷺ في حديث افترص الله هليكم صيامه وسنت لكم قيامه<sup>(٣)</sup>. وفيه رد لقول بعض الروافص هي سنه الرجال دون النساء وقول بعضهم سنة عمر لأن الصحيح أنيا سنة النبي على والجياحة سنة فيها أيضاً لكن عن الكماية يه نقرله (وصلافها بالجاهة سنة كعابة) ١١ ثبت أنه علله اصل ساخياهه إحدى عشره ركمه بالوترا"، على سبيل النداعي ولم بجرها عمرى سائر النوافل ثم بين العدر في النزك وهو حشيته 🍇 المتراصها حنينا وقال الصدر الشهيد اجهامة سنة كفاية فيها حق لو أقامها البعض في المسجد بجهامة وبقي أهل المحلة أقامها متعرداً في بيته لا يكون ساركاً للسببه لأنه يسروي عن أفراد الصحبابة التحلف \* وقال في المسرط . لو صلى إنسان في بيته لا يأثم فقد فعله ابن همبر وحروة ومسام والقاسم وابراهيم وبافع فدل فعل هؤلاء أن اخياعه في المسجد سنة عل سييل انكفايه إد لا يظي يابي عمر ومن تبعه ترك السنة اهـ وإن صلاها بحياهة في بيت فالصحيح أنه بال إحدى الفصيدتين فإن الأداء في المسجد له فضيلة ليست للأداء في النيت ذلك ركب الحكم في المراتض (ووقتها) ما (بعد صلاة العشاء) عن الصحيح إلى طلوع العجر (و) لشعينها للعشاء (يصبح تلديم الوثر على التراويح وتأعيره عنها) وهو أفضل حتى لو مين عساد المشاء دون التراويح والوتر أحادوا العشاء ثم التراويح دون الوثر هند أي حيفه نوفوعها بافله مطلقه بوقوعها في غير محلها وهو الصحيح وقال جاعة من أصحابًا منهم اسمعيل الراهد إن الليل كله وقت لله قبل العشاء ويعده وقبل الوثر ربعده لأنها قيام الديل (ويستحب تأخير التراويح إلى) قبيل (ثلث الليل أو) قبيل (مصفه) واختلموا

 <sup>(</sup>١) رواه أمو داود في كتاب السبم حديث رقم (٤٦٠٧) وابر صحيم في القديم حديث رام (٤٦) والدومي في القديم ١٤٦/٤

 <sup>(</sup>۲) رواه أحمد في السند ١٩٥/٠، ٢/ ١٩٥٠، ٢٠ ١٩٥٠
 (٦) رواه ابن صابحه في إقبامه الصبلات حديث رقم (١٣٣٨) والدسائي في الصبام ٤. دكر المسلاف
 بين إلى حليث رقم (٤). وأحد ١٩١/١ و ١٩٥٠



شأنيف الامَامالعلامِة الشيخ حسَن بن عَمَّارِبن عَلي الشرنبلالي الخنفي

وبهاً مِشْهِ مَ**ارِينَ بُورِ الإِيضِاح** مَع تقريرِاست من حَاشِية العلاَّمة الطحطاوي

علق عليه وشرح ألفاظه وخرج أحاديثه أبوعبدالرحمٰی صَراحِع بمندمِحتربن عومضه حارُ علی لاِحازه في العلوم العرببّة والشرعيّة

> منشورات مخروک ای بیضی ننشر گنب الشنة والجسمامة دارالکنب العلمیة بینوت دانستان

رأسه مسرة و حدة، وقبال هدا وضوء رمسون الله عليه السلام\*
و لذي (المروي على من التشلث الله مسحمول عليمه عاه واحد وهو
مشروع (المعلى ما روى عن أبي حيفة الله ولأن (المووض هو المسح،
والمكر ريصير عسلا، فلا يكون مسودا، فنصار كنمسح (المالخف

ويرتب الوصوء فيبدأ عابدأ الله تعالى مذكره، وبالميامن (١٠) والترتيب في موصوء المناه وعبد النساف على عصرص الفويه تعالى .

#### (١١) علما حديث فريب (اف)

(٣) دونه دوناً عراه بمضهم إلى معجو الطيراني ، قال الرينتي لم أجده ادينه، هو سهو عنه،
 أو نم يكن في سنحته، وإلا فهو موجود في الأوسط من مستد إلا فيم البعوى (ف)

\* أخرجه الطيراني في الأوسط من طريق راسد أبي منحسد اختماني، انظرالدراية ح1 رقير اخديث 1 - ، ص٢٠١ و بعسب الراية ج1 ص ٢٠(معيم)

(۲) يشعر يضحه (ال)

 (٣) موله والدي يروي هو ما روى عن جندال رضي الله عنه وعلى رضي الله عنه، أنهما حكياً وضوء رسول الله صفى الله عليه وعلى أله وسلم فصلاً ثلاثاً بلاتاً ومسجاً ثلاث (سيايه)

الظرافدراية ج١رقم الحديث ١٠ مص ١٧، ونعب الرابد م١٠ عن ٣١ ونعيم)

(۵) قبولیه. "وهو مشروح" روی خبس عن أین حیفه رحسه الله اد مسنح الاثا یمه واحد کان سنونه. (ف)

(٥) فوله - والأن إلياح " تعزيزه التفروض هو السنج، والشنج يعبيار بالتكرار عسبلا التقروض هو الجنس، وهو حلاف الكتاب والنسبة والإجتباع، علا يكون التكرار صنبونا؛ الأن السنة في الوصوء (كندن العرض في محته لا نقته من كونه مسجد إلى كونه غالل، (ع)

 (٩) دوده کسنج اقت "شریاره مسح الرأس سنج في الوصنوء، و كل د هو مسح في الوصنوء لا پسن تليله كسنج اقت. (ع)

 (٧) قوله - بحلاف المسل مصاد أن المسح يفسد بالتكرارة بحلاف العسل قوله لا يفسده فكات قياس الشاهي فلسنو ح على المنسول قياسا فاسلة (حتاية)

(٨) قوع و باليامر" قد يدان إن كانب الداية باليامي من جمعة الرئيب بم يستقم نهب الخلاف على الوجة للذكور إذ البقاية بالمبامل بسبب بسنة عبدان ولا فريضة عند الشاهي، بن هي قصيلة، وإلى بم يكن من جمعته بم يستقم عطامة على قباله كالبدأ القد نعالي (د)

(٩) الكلام في كونه سنة، أو مستحيا من (عتابة)

الاملموقدم مقيمة له لاينتل غرض النوح أوساف كمالا عادنا فيمانا من السلام وي الأفاسة فالمستهم غوم المولومانا المستقد مد سيم مأولا وشير المسيم في مسياره في أصلح بدو نسيرات عدمالا ومع ما لكافر للساورات المهاورين من المستقد مقدماً قلمن ثلاثة أيم كام سكم شكم النبي وكذا السيء والكالسية ومع أيدة بالمالين و يستعزي وطنما تحريس ثلاثة أيام كام فصلة كذا قال الشيخ أو مكر محدم المستواد حاف تساق وقال غدود (١٦٧) من المشارخ ادارا السورون أوحا

وادا أسار الحكائر يسسيل ركانسس وكال معمهم يعليان وكعتص فأمالك إلسافرادا ادك والماذ لخدخ أسيوس حاشو يعوين ونسه أقسيرس بلائه أباميي مسافر تكبسؤتهم الاتد والمحاشر ترأسؤلا سطل أميه فكدالابطل سعره وكدائل أثارا طاشهاروجها والسمر تطيمه الثأو اللاتاأورجمة والعبث المدتها والمهاوين وطها أكل من للائة ألامه أماليل بقيبه الدينس مثلاق الرحق كال مكها حكم الروجهاد كالبالرجسل مقدال أقل الولث فرسل سق مافرق آم الوف كان عليدمنازة السعروات اريق وراولت الاقدريا يسوقهم سين البيلاة الاركيانية لمنات أواخر وليبعاقله طرادأوس موخطيقا أوساست المرأتأو صارت عدادلآم الوقديدقط كل ليبلاد وإذا سافر سافط حسى المسلاة وأوكان مساعدا والاوالوقشان ملىمسلاناليفرتمأكام والإفتيلاتنع مرسا

ووكداانا كاشاهر أبو فكدال السناو لهام جولويل المستوصور سيروس عومق هومور وعمواليه عليسه كدافي التبين جوسقس والاتسار والمتحدمو بالكلانا أديمات ومعار أوالانا الفوموان عواللوالدورالي قدرمول أومناو بناوام كفائ الماؤسة بوكد فومات ويتريند وستصيركه فالتحل لحمدرآ والإأس مؤلاحتي الرابح للشمى التوصيعين الاأذا كالسالارس مصورة أوأخلف بتعدة كدافي فتاوى واصعال والعاوض لثبث فيأوض مبدو مسرادي مأكه فالمبالك بالمدار انشاه أمر ما مواج البت واستسه موى الارص ورد عمها كدى تعسس به وأيومم لمت اعرافيه أوعلى شقدالايد سرأو سعل وأسعوه مرسليه وأهيل طيدا ترفيلوسش مه ولوسوى فلسمال والرجل عليه التراسيرع المرودوها لسبب كمال التبيق ووازوقع لا النبت عسلم المترسف أحالاهليه التراب مدرر كمال فتاوى واصيعال و فالياولو كالاطلاد وهما كد فيا بمرافر ألى و ويكر يضمع طعب والمشائل مراغنه فأن كالرياب الأبلية كلال متاوى فأصبيتك والشوال معامرهما لاسكوه مدما كلفافي البداج الوهاج جهل والمديسل ليعالمسائل مجه التعر عالمساء ساليسه مس كدال المهديد وووى المسيء والاداء ويأهل للسمر بعلا من أمسر بعر المري كدال المعرات عووقهاس سيعوث في الانه المبو كرست هالاال بكوب لعري أو عرى المعا العلا أس مهاوهي بعدها أدعى أولي مهاطية وهددا المالي سيرجز عشيديد فاليبروك والماحث النعراء ويسقسا والمربائير باحسم أفارب ليثالك ترواف ماروانسا الاأب كونامرا شابه فلانعز بها لاعفارمها كدال لسراح فرفاح أبها واستسبأن مطالسعب التعربه مراشاتمالي البلا وهاورهمواجمموحته ويولث اصرعل مسمه وأخردعلى موتد كدال المعراث اللام طة ووأحمس دفا بدره ومون فاحلى قدعيه وسيران تصناأ مدوله ماا مني وكل توزعده بدل سعى وبقالها سرع المدلوا تكافرا مدراق أمرا وأحس عراه وقاسر مالكافر بالمؤاحسين الهعراطة والمربيئة ولاحال أحدائفه مراث ولينعر باللعسكام بالكادر أحضاف عليك ولاشهر مددد كداق السراح الوديج وولا بأميلاهل للمسد أويحك والحاسب أوى محدثلا أدام والنعي بأبوسيسه ومزوسية ويكره الفاوس على بالداروعانسدم في بالادا تصيس مرش بالدواتشام على قواد ع الطرف للم مناتم كد في المهرية بدول م السنوي و بعوس السند تلامة أبايرسية ور كه أسر ي كد فرمعوا ح الدامهوا ما اليو حالسال الاعمود الكاسع وه الفل لا السهويكر لمرجالة سوجالشات وتنسريقه النهرة ولاتأس التسويدانسسة وأمالسورا لقسدودوالارىولس لحبوب وكلفش الوسومونشراف موروكارا براسطى الرؤس والمسرب عليا مسدوالسسدروا جك لتنو على الفسور أس وموجا خاهل خوال والمروركدان المحرب جوالا أس الموسط ومدالاهل الشخعام كد والتسريهولا ياح اعتادا لسافة عندثلاته أبام كداو التاريشة

﴿ النَّفُ وَالدَّامِعِي النَّهِد ﴾ وهوف الشَّرْض قيداً على مقررة التي وقتاع الغربي أو وجدول معركة و مرح المارة عمر عالد من الديم وسدا والعداو و ما ترسلون الوطن المارة الم

وال ابسرستي أنامها موالوف حد عرصه أو هنوان أبسيس الوق الاقدر اسم مهمس انسلا ، كالوجع الموجه موالوث أو أسار الكامر أو طهرت الماضي أو التسام أبسوس الوق الاقدرما بسم مينه التوجة أو والموجة والمح طبعة عرس عليه شوم اقتلق موالوقت تحي السلامة كذا الاعامة واحداً عاميدا توقي يتمسى ملات السعرة المسافرة الوي الاقامة ومعمام وطعه مهول قدم تبته في عدمالملا الافتون الافامة بعد الفروج ومساعت معود السهول قول أو مساف قوا إي ومدر مهما الدفعة ال



(ويول مأكول) اللحم (نجس) نجاسة مخفقة، وطهره محمد (ولا يشرب) بوله (أصلًا) لاللتداري ولالغيره عند أبي حنيقة.

قروع: اختلف في التداوي بالمحرم، وظاهر المذهب المنع كما في رضاع البحر،

سماها [السؤال والعراد في جواز استعمال المسك والعتبر والزياد]. قوله: (وطهره محمد)
أي لحديث العربين الذين رخص لهم رسول الله في أن يشربوا من أبوال الإبل لسقم
أصابهم، وعليه فلا يفسد الماء ما لم يغلب عليه فيخرجه عن الطهورية، والمتون على
قولهما، ولذا قال في الإمداد: والفتوى على قولهما. قوله: (الالمتنفي والالفيره) بيان
للتعميم في قوله أصلا. قوله: (هند أبي حتيفة) وأما عند أبي يوسف الإنه وإن وافقه على أنه
نجس لمحديث المتنزهوا من البوله (١٠) إلا أنه أجاز شربه للتداوي، لمحديث العربين. وهند
محمد يجوز مطلقاً. وأجاب الإمام عن حديث العربين بأنه عليه الصلاة والسلام عرف
شفاءهم به وحياً ولم يتيقن شفاء فيرهم، الأن المرجع فيه الأطباء وقولهم ليس بحجة،
حتى ثو تعين الحرام مداماً للهلاك، يحل كالميتة والخمر عند الضرورة، وتمامه في البحر.

#### مَطُلُبُ فِي ٱلتُدَاوِي بِٱلسُّحَرُّمِ

قوله: (اختلف في التعاوي بالمحرم) ففي النهاية من الذخيرة: يجوز إن علم فيه شقاه ولم يعلم دوله آخر، وفي الخانية في معنى قوله عليه الصلاة والسلام فإنّ الله لَمْ يجعَلْ لَهُمَّا وَكُمْ فِيما حَرْمٌ عَلَيْكُمْ (\*\* كما رواه البخاري أن ما فيه شفاه لا بأس به، كما يحلّ الخمر للعطشان في الضرورة؛ وكذّا اختاره صاحب الهداية في التجنيس قفال: لو عرف فكتب الفائحة بالدم على جبهته وأنفه جاز للاستشفاه، وبالبول أيضاً إن علم فيه شفاء لا بأس به، لكن لم ينقل، وهذا لأن الحرمة ساقطة عند الاستشفاء كحل الخمر والميتة للعطشان والجاتم ا. ه. من البحر، وأفاد سيدي عبد الغني أنه لا يظهر الاختلاف في كلامهم لا تفاقهم على الجواز للضرورة، واشتراط صاحب النهاية العلم لا ينافيه اشتراط من بعده الشفاء، ولذا قال والذي في شرح الدرر: إن قوله لا للتداوي عمول على المظنون، وإلا فجوازه بالبقيني اتفاق كما صرح به في المصفى ا. ه.

أقول: وهو ظاهر موافق لما مر في الاستدلال، لقول الإمام: لكن قد علمت أن قول الأطباء لا يحصل به العلم، والظاهر أن التجربة يحصل بها خلبة الظن دون اليقين، إلا أن يريدوا بالعلم خلبة الظن وهو شاتع في كلامهم. تأمل، قوله: (وظاهر الملعب المتع)

<sup>(</sup>١) أخرجه النفرقطني ١/١٨٨ وابن أبي حائم في العلل (٤٢) وانظر نصب الراية ١/٨٢١ والتلخيص ١/٨٢١.

 <sup>(</sup>۲) أخرجه البخاري معلقاً في كتاب الأشرية ١/١٠٠٣.

لكن نقل المصنف ثمة وهنا عن الحاوي: وقيل يرخص إذا علم فيه الشقاء والم يعلم دواء آخر كما رخص الخمر للعطشان، وعليه القتوى.

فَصلٌ في أَيِئرِ

(إذا وقمت نجاسة) ليست يحيوان ولو عفقة أو قطرة يول أو دم أو ذنب فأرة لم يشمع، قلو شمع

عمول على المظنون كما علمته. قوله: (لكن نقل المصنف الغ) مقعول نقل قوله اوقيل يرخص النع والاستدراك على إطلاق المنع، وإذا قيد بالمظنون فلا استدراك. ونص ما في المعاوي القدسي: إذا سال الدم من أنف إنسان ولا ينقطع حتى يخشى عليه الموت وقد علم أنه لو كتب فائحة الكتاب أو الإخلاص بذلك الدم على جبهته ينقطع قلا يرخص له ما فيه وقيل يرخص كما رخص في شرب المغمر للمطشان وأكل المينة في المخمصة، وهو الفتوى الده. قوله: (ولم يعلم دواه أخر) هذا المصرح به في عبارة النهاية كما مر وليس في عبارة المهاية كما مر وليس في عبارة المعاوي، إلا أنه يفاد من قوله اكما رخص الغا الأن حل الخمر والميئة حيث لم يوجد ما يقوم مقامهما أفاده ط. قال: وتقل الحموي أن لحم الخنزير لا يجوز التداوي به وإن تعين، واله تمالى أحلم.

كَمُثَلُّ فِي كَيْلِر

لما ذكر تنجس الماء القليل بوقوع نجس فيه حتى يراق كله أردته ببيان مسائل الأبار، الأن منها ما يخالف ذلك الإبنائها على متابعة الأثار دون القياس. قال في الفتح: فإن القياس إما أن لا تطهر أصلاً كما قال شر تعدم الإمكان لاختلاط النجاسة بالأرحال والجدران والماء ينبع شيئاً فشيئاً، وإما أن لا تنتجس حيث تعذر الاحتراز أو التطهير، كما نقل عن عمد أنه قال: اجتمع رأيي ورأي أبي يوسف أن ماء البتر في حكم الجاري لأنه ينبع من أسفل ويؤخذ من أعلان فلا ينجس كحوض الحمام. قلتا: وما علينا أن نتزح منها دلاء أخذاً بالأثار، ومن الطريق أن يكون الإنسان في بد النبي في وأصحابه رضي الله عنهم كالأحمى في بد القائد المحرزة، ويجوز تفقيفها من بأرت: أي حضرت، وجمها في الفلة أبؤر وأبار بهمزة بعد الباء فهمزة. قوله: (ولو هفقة) لأن أثر التخفيف وهو العفو عما دون الربع لا يظهرة بشر يكسر وفصلها. قوله: (ولو هفقة) لأن أثر التخفيف وهو العفو عما دون الربع لا يظهر في الماء وأفاد طأنه لو أصاب هذا الماء ثوباً فالظاهر أنه لا تعتبر عذه النجاسة بالمخفقة، قوله: (أو أفلاد طأنه لو أماب هذا الماء ثوباً فالظاهر أنه لا تعتبر عذه النجاسة بالمخفقة، قوله: (أو أفلاد طأنه لو يدل عاده النجاسة بالمخفقة، قوله: (أو أفلاد طأنه لو يدل عاكول اللحم كما مر، وسيأتي استناء ما لا يمكن الاحتراز عنه كبول القارة. قوله: (الهد يول عاكول اللحم كما مر، وسيأتي استناء ما لا يمكن الاحتراز عنه كبول القارة. قوله: (أله عنه عن بلة نجسة ما يعنع القارة عن بلة نجسة ما يعنع

التعمان بن ثابت ـ وهو أبو حنيقة ـ يقول لأبي يوسف يا يعقوب لا تروعني شيشاً قوالله سا أدري الخطىء أم مصيب؟ "؟

٢٠٠ - حدثني أبو الفضل الحراساني، تا محمد بن جعفر المدائني قال قال محمد بن.
 جابر سممت أبا حنيفة \_ وحدثه رجل بحديث عن عمير بن الحنطاب رضي الله هذه \_
 فقال: اخطأ همر بن الحطاب، فاخلت كفا من حصى قرميته به.

٤٠١ .. حدثني أبو الفضل، تا يجيى بن أبوب، تا على بن عاصم قبال: حدثت أبا حنيفة بحديث في النكاح أر في الطلاق قال: هذا قضاء الشيطان.

۲۰۲ محدثني أبو الفضل، ثنا يجيى بن معين قال: كان أبو حنيفة مرجثاً وكان من الدعاة، ولم يكن في الحديث بشيء وصاحبه أبو يوسف ليس به يأس.

117 - حدثتي أبر الفضل، تا صلم بن إسراهيم (١٠)، تا حيد الوارث بن سعيد

محمد بن جعفر اللذائي: البراز أبو جندر. صدوق فيه لين مات سنة ٢٠٦ هـ. الشريب (١٥١:٦).

وانظر: تهدي الكمال (٢ ١٨٣٠)، التهذيب (٩٨٩٥).

محمد بن جابر : هو ابن سيار صدوق سي، الحفظ تقدم في (٢٤٠).

(٤٠١) في إسناد، على بن عاصم: لا أخرف من هو.

(111) رجاله ثلثت

(٤٠٣) مسلم بن إيراهيم: ثمله الفراهيدي البصري الحافظ. ثقة مأمون مكثر مات منة 177 هـ. التفريب (٢:٤٤).

واظر: بيب الكمال (١٣٢٣٠٢)، الهليب (١٠) (١٢١).

 <sup>(</sup>١) يفهم من هذا النص ورع الإمام أبر حنيلة رحمه الله وهو في على تيس بدعاً من الائمة التبوعين الذين كانوا يقوتون بثل هذا المول داماً للقبود والسمعة .

<sup>(</sup>٢) علم العبارة ٢ يحل أن تصدر من في حديد وهو الذي صرب بسبب رفقه الشفياء ورماً وهانة من الله.

 <sup>(</sup>٣) ينظور أن ـ والله أعلم ـ أن أن السند مقط وإن صحه فشان بن صلم النفي تقدم أن (٣٨٠) بعليل تداريخ والـالا الرفرين.

J4 (11)



ٷٳۮػٵٷٙؿۼڹۮٵٷۼڹۯ ۼڹٳڶڎڔٷٛڝڶڟڟڟڟٷڐٷڔۻٛٷ؆ڹػۺٳٳۺؽٳٳؽ ١٦٠ - ٢١٠

> عَقِينِّق وَدَوَامَتَة الذَّكَوُرُمُمَّرُبِنُّ سَعَيْدِينُّ سِسَالَم لِقَرْضَا فِي جَامِعَة إِذَالِةُ إِلَى كَائِيَةِ الدَّعْقِ وَأَنْهُ وَالْهُولُ الذِّيثَ جَامِعَة إِذَالِةُ إِلَى كَائِيَةِ الدَّعْقِ وَأَنْهُ وَلَا الدِّيثِةِ وَالْهُولُ الذِّيثِةِ وَالْهُولُ الذِيث

> > المجكدالأوّل

المؤت البوالة

مُفَاذِي إلى الله الله المنظم الماء